

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

خطی

کریم زاده ۶۱۲



کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
خطی
کتابخانه
۶۱۲

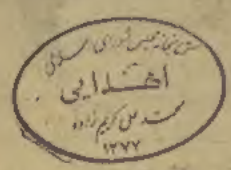
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

خطی

کریم زاده ۶۱۲

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		جمهوری اسلامی ایران
کتاب	مجموعه	
مؤلف	موضوع	شماره ثبت کتاب
شماره اختصاصی (۷۱۲) از کتب اهدائی: نعم زاده		۲۱۹۹۷

صالح فی القویة الجالین
فی علم التوحید
فی العقائد
بسم من اخطای
موفیة و سیرت



۷۱۲
۲۱۹۹۷

قال النبي عليه السلام يا ابا هريرة يا بن اخوام في آخر الزمان يشربون الخان ويقولون
انهم من امتي وليس انهم من امتي وفي بعض الاخبار انهم من اهل الشمال وهي شرب
الاشقياء وهي شجرة مرقعة خلقت من بول ابليس حين قال مولاه عز وجل ان عبدا لي
لك عليهم سلطان لا من انفسهم من الغافلين والمراد منهم الذين يشربون الخان
وقال تعالى حين خالف الشيطان امره فخطى ايمطا منها فانك رجيم وان عليك
اللعنة الى يوم الدين فدمش بال من خوف ربه عز وجل وخلق تلك الشجرة من
بوله فكيف من شرب بول الشيطان فخطى به الى حال انه في كلام المفسرين في
معنى الآيات وقال النبي عليه الصلوة والسلام حين سئل عن ذرية عيسى وعيسى
نقلها من بلد الى بلد فقال عليه السلام لعن الله ذرية عيسى وابيها واخذها وناقها
والعامل عليها وان فرما وانظر اليها فان نظر اليها بالحبية وهو الكافر المطلق
وغارسها ملعون وهي اشد من الحمر فان الحمر حلال في الاسلام اربع مرات الا هذه الشجرة
فانها لم تحل في دين الاسلام انتهى نقل من تفسير المفسر الكبير محمد بن زكريا

قال النبي عليه السلام اقام في آخر الزمان مودودون بالخان وهم من اهل
الشمال يقولون نحن من امت محمد صلى الله عليه وسلم وليس من امتي
وليس انهم من امتي وليس انهم من امتي وهي شرب الاشقياء وهي شجرة
مرقعة خلقت من بول ابليس عليه اللعنة حين قال الله تعالى ان عبدا لي
ليس لك عليهم سلطان فدمش وبال وخلق هذه الشجرة من بوله
نقل من كتاب الحقيق

هذا هو الكتاب الذي فيه
الاشقياء وهي شجرة مرقعة
خلقت من بول ابليس حين
قال مولاه عز وجل ان عبدا
لي لك عليهم سلطان لا من
انفسهم من الغافلين والمراد
منهم الذين يشربون الخان
وقال تعالى حين خالف
الشيطان امره فخطى ايمطا
منها فانك رجيم وان عليك
اللعنة الى يوم الدين
فدمش بال من خوف ربه عز وجل
وخلق تلك الشجرة من بوله
فكيف من شرب بول الشيطان
فخطى به الى حال انه في
كلام المفسرين في معنى
الآيات وقال النبي عليه
الصلوة والسلام حين سئل
عن ذرية عيسى وعيسى
نقلها من بلد الى بلد
فقال عليه السلام لعن الله
ذرية عيسى وابيها واخذها
وناقلها والعامل عليها
وان فرما وانظر اليها فان
نظر اليها بالحبية وهو
الكافر المطلق وغارسها
ملعون وهي اشد من الحمر
فان الحمر حلال في الاسلام
اربعة مرات الا هذه
الشجرة فانها لم تحل في
دين الاسلام انتهى نقل
من تفسير المفسر الكبير
محمد بن زكريا

هذا هو الكتاب الذي فيه
الاشقياء وهي شجرة مرقعة
خلقت من بول ابليس حين
قال مولاه عز وجل ان عبدا
لي لك عليهم سلطان لا من
انفسهم من الغافلين والمراد
منهم الذين يشربون الخان
وقال تعالى حين خالف
الشيطان امره فخطى ايمطا
منها فانك رجيم وان عليك
اللعنة الى يوم الدين
فدمش بال من خوف ربه عز وجل
وخلق تلك الشجرة من بوله
فكيف من شرب بول الشيطان
فخطى به الى حال انه في
كلام المفسرين في معنى
الآيات وقال النبي عليه
الصلوة والسلام حين سئل
عن ذرية عيسى وعيسى
نقلها من بلد الى بلد
فقال عليه السلام لعن الله
ذرية عيسى وابيها واخذها
وناقلها والعامل عليها
وان فرما وانظر اليها فان
نظر اليها بالحبية وهو
الكافر المطلق وغارسها
ملعون وهي اشد من الحمر
فان الحمر حلال في الاسلام
اربعة مرات الا هذه
الشجرة فانها لم تحل في
دين الاسلام انتهى نقل
من تفسير المفسر الكبير
محمد بن زكريا

يروي عن الامام ابو حنيفة رحمه الله عليه قال رايت رب العزة سبحانه
 ونقالي في المنام تسعة وتسعين مرة فقلت وعزة ربى لمن رايت تمام
 المائة لاس الله بماذا ينجز الحلالين يوم القيمة قال فرأيت تمام المائة
 فقلت يا رب عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك بماذا ينجز الحلالين
 يوم القيمة فقال من قال عند الصباح والمساء سبحان الله الواحد
 الاحد سبحان الله الابدى الابد سبحان الله الفرد الصمد سبحان الله
 رافع السماء بغير عمد سبحان الله الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له
 كفوا احد فمن قالها عند الصباح والمساء فقد نجى يوم القيمة
 نقل من كتاب الاله بعينه المالكية للسيد شيخ الامام ابو عبد الله
 بن نعمان الفيتوري ذكر في الحكاية لما يقصه ابو العباس خراساني بنى ابيه
 وجدوا فيها سقطا مختم عليه مكتوب شفاء باذن الله تعالى ففتحه
 فاذا فيه قطعة من الادوية الطائفة مكتوب فيها بسم الله الرحمن الرحيم
 ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اسكن ايها الوجع سكنك
 بالذي سكن له ما في السموات والارض وهو السميع العليم بسم الله
 الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اسكن ايها
 الوجع سكنك بالذي يسكن السموات والارض ان تقع على الارض لا يادنه
 ان الله بالناس لرؤوف رحيم بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة
 الا بالله العلي العظيم ايها الوجع سكنك بالذي ان يشا يسكن
 الرج فيظللن رواك على ظله ان في ذلك لايات لكل صبار شكور
 بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اسكن
 ايها الوجع سكنك بالذي يسكن السموات والارض ان ترزق
 ولئن زالتا ان اسكنهما من احد من بعده انه كان حليما قواضا

فما احتاجوا ابو العباس بعد بالي دواء قط نقل من مجموعة الامام
 الفاضل جمال الدين الافندي ختم الله له بخاتم الخير واعانه
 في الدنيا والاخرة ونفعنا به فليسلمين

هذه مكتوبة في رسالة
 مجموعة من البخاري
 وسلم والكتب الاربعة
 والادوار الفعالة
 ورياض الصالحين
 ومن رزق الله
 والمختار
 وغيره من
 الكتب المعروفة

قال عليه السلام من اراد ان يتكلم مع الله تعالى فليقر القرآن وقال من خاف الله
خاف منه كل شيء وقال لا تسبوا السلطان فإنه ظل الله في الارض وقال
مدل ساعة خير من عبادة سبعين سنة وقال ان احب الناس يوم القيمة امام
عادل وقال لا فخر اشد من اجمل وقال من تقدم عليا فكانا جليسا علي المصطفى
وقال من اكرم الى غنى لغناه ذهب له ثلثا دينه وقال ولا يحاسب به يوم القيمة
الصلوة وقال من ترك وقفا من الصلوة فبيع نفسه بغير سكين وقال الصلوة
تمنع الرزق وقال دم على الطهارة توسع عليه الرزق وقال من ملك زادا او ريلة
تبغض الى بيت الله ولم يحج فلان يهوديا او نصريا عليه ان يموت وقال خير الكلام
ما قل ودل وقال المؤمن مرآت المؤمن وقال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال
ذرة من الكبر وقال ترك كلمة من الغيبة احب الى الله من الف ركعة صلوة وقال
سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الحلى الغسل وقال من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه
ملا الله على قلبه امنا وانما وقال من اصبح بين اثنين استوجب ثواب شهيد
وقال من عني عند القدرة عفاه الله عند العسرة وقال نية المؤمن خير من عمله
ونية الفاسق شر من عمله وقال الدال على الخير كفاعله وقال من قضى حاجة لاجبة
قضى الله حاجته وقال العدة دين وقال الشيخ في جوار الله دائره حقيقة وقال
الصدقة تطفئ غضب الرب وقال من نهى مسلما عن الجايع على باب عذبة الله تعالى
فان الله العكس وقال لا ترد السائل ولو بشق تمره وقال دعوة الغراب مقرونة
بالاجابة وقال دعاء الولد لولده كدعاء النبي على امته وقال تقوا دعوة المظلوم
ولو كان كافرا وقال الشجرة آفة وقال العين حق وقال لو حدة خير من جليس السوء
وقال كلالة معافا لا المجاهدون وقال التدم توبة وقال ان الله يحب كل قلب
حزين وقال ان لكل قوم فتنه وفتنة امتي المال وقال حب الدنيا رأس كل خطيئة
وقال لعن الله من عمل عمل قوم لوط وقال من تقبل غلاما مشبهه عذبه الله تعالى
في النار بالصف عام وقال اذا ركبت الله ركركم اهترت عرش الرحمن فان مات مات
مشركا ملعونا وقال الزنا تورث الفقر وقال يخرج جاع الائم وقال من كان ذا جهم
في الدنيا كان له يوم القيمة لسان من النار وقال لا يدخل الجنة تام وقال

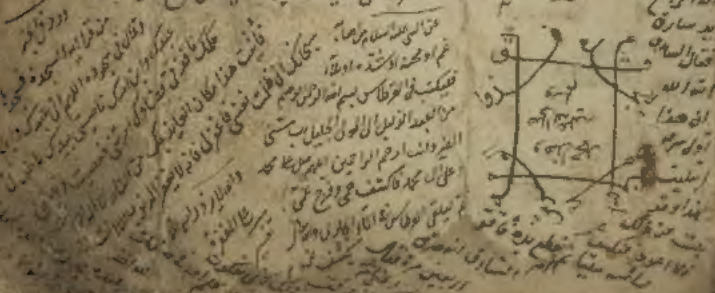
قال عليه السلام من اراد ان يتكلم مع الله تعالى فليقر القرآن وقال من خاف الله
خاف منه كل شيء وقال لا تسبوا السلطان فإنه ظل الله في الارض وقال
مدل ساعة خير من عبادة سبعين سنة وقال ان احب الناس يوم القيمة امام
عادل وقال لا فخر اشد من اجمل وقال من تقدم عليا فكانا جليسا علي المصطفى
وقال من اكرم الى غنى لغناه ذهب له ثلثا دينه وقال ولا يحاسب به يوم القيمة
الصلوة وقال من ترك وقفا من الصلوة فبيع نفسه بغير سكين وقال الصلوة
تمنع الرزق وقال دم على الطهارة توسع عليه الرزق وقال من ملك زادا او ريلة
تبغض الى بيت الله ولم يحج فلان يهوديا او نصريا عليه ان يموت وقال خير الكلام
ما قل ودل وقال المؤمن مرآت المؤمن وقال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال
ذرة من الكبر وقال ترك كلمة من الغيبة احب الى الله من الف ركعة صلوة وقال
سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الحلى الغسل وقال من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه
ملا الله على قلبه امنا وانما وقال من اصبح بين اثنين استوجب ثواب شهيد
وقال من عني عند القدرة عفاه الله عند العسرة وقال نية المؤمن خير من عمله
ونية الفاسق شر من عمله وقال الدال على الخير كفاعله وقال من قضى حاجة لاجبة
قضى الله حاجته وقال العدة دين وقال الشيخ في جوار الله دائره حقيقة وقال
الصدقة تطفئ غضب الرب وقال من نهى مسلما عن الجايع على باب عذبة الله تعالى
فان الله العكس وقال لا ترد السائل ولو بشق تمره وقال دعوة الغراب مقرونة
بالاجابة وقال دعاء الولد لولده كدعاء النبي على امته وقال تقوا دعوة المظلوم
ولو كان كافرا وقال الشجرة آفة وقال العين حق وقال لو حدة خير من جليس السوء
وقال كلالة معافا لا المجاهدون وقال التدم توبة وقال ان الله يحب كل قلب
حزين وقال ان لكل قوم فتنه وفتنة امتي المال وقال حب الدنيا رأس كل خطيئة
وقال لعن الله من عمل عمل قوم لوط وقال من تقبل غلاما مشبهه عذبه الله تعالى
في النار بالصف عام وقال اذا ركبت الله ركركم اهترت عرش الرحمن فان مات مات
مشركا ملعونا وقال الزنا تورث الفقر وقال يخرج جاع الائم وقال من كان ذا جهم
في الدنيا كان له يوم القيمة لسان من النار وقال لا يدخل الجنة تام وقال

راحة الانسان في حفظ الله وقال حسن اسلام المرء ترك ما لا يعنيه وقال
ويل للذي يحدث ليضحك ويل له ويل له وقال كثرة الضحك تميت القلب
وقال من كذب كذبة فهو ملعون وقال من غش فليس منا وقال لا يدخل الجنة
عبد حتى يامن جاره عن بوائقه وقال طوبى لمن شغل عييه عن عيوب الناس
وقال قل الحق ولو كان مررا وقال النجار الصمد وقال الامين مع النبيين
والصديقين والشهداء وقال لعن رسول الله اكل الربوا وموكله وكنابه
وشاهديه وقال جفت القلوب على التلاق وقال القناعة مال لا ينفد وقال
طوبى لمن كان فقيرا في الدنيا وعزيرا في الآخرة وقال موت الفقراء راحة
وموت الاغنياء مصيبة وقال حلاوة الدنيا حرارة الآخرة وحرارة الدنيا
حلاوة الآخرة وقال كفى بالموت واعظا وقال لا تشبهوا الاموات وقال
ان الميت ليحزن ببكاء اهله وقال بعث كل عبد على ما مات عليه

هذه الأحاديث مذكورة في نسخة الحسن

قال النبي عليه السلام من ترك صلاة الفجر برئ من الايمان ومن ترك صلاة
الظهر برئ من القرآن ومن ترك صلاة العصر برئ من الانبياء ومن ترك
صلاة المغرب برئ من الملائكة ومن ترك صلاة العشاء برئ من الرحمن
وقال النبي صلى الله عليه وسلم علامة اهل الجنة سبعة ان يكون وجهه مليحا وقلبه شامعا ولسانه
ذاكرا ويده سعييا وصلوته كثيرا وصومه دائما وسلم على كل مسلم يلقاه وقال
علامة اهل النار سبعة ان يكون وجهه عبوسا وقلبه قسوة ولسانه قبيحا ويده
كجبل وصلاته قليل وصومه ناقضا ولا يستلم على كل مسلم يلقاه قال النبي صلى الله عليه وسلم
قال المسلم احمد بن محمد الذي خلقني مسلما ولا خلقني نصرانيا وقال النصراني احمد بن محمد
الذي خلقني نصرانيا ولا خلقني يهوديا وقال اليهودي احمد بن محمد الذي خلقني يهوديا
ولا خلقني مجوسيا وقال المجوسي احمد بن محمد الذي خلقني مجوسيا ولا خلقني كافرا
وقال الكافر احمد بن محمد الذي خلقني كافرا ولا خلقني عبدا وقال العبد احمد بن محمد
الذي خلقني عبدا ولا خلقني خنزيرا وقال الخنزير احمد بن محمد الذي خلقني خنزيرا
ولا تترك الصلاة صدق رسول الله

خلق



[illegible][illegible]

بالتصنيف الرحمانى الذى هو عبارة عن حق جميع الموجودات بالاجاد وبقايتها
بالتصنيف الرحيمى فلا شاة في كلمة الله انه اربع احواف وحسب كل حرف له قوة
فولم يكن الغنى الادبى المتناسب للحروف فكان الموجودات وجودا اصلا
لانما نسبة النعم الاربعة مع الحروف الاربعة فهي ما بيننا ان النعم نقتان نعمة
ظاهرة ونعم باطنة وللنعم الظاهرة معنيان وللنعم الباطنة معنيان كما
ذكرنا وبنينا ان الحروف على نوعين متفقان ومختلفان واصر فيها معنى
والثاني ساكن فالمتحرك من اصر فيها مناسبت لنعم الظاهرة والساكن مناسبت
لنعم الباطنة والمحرك من تان حرفها مناسبت لنعم الظاهرة من المعين المذكور
والساكن مناسبت لنعم الباطنة من المعين ولولم يكن بين ذات تعال وبين ذات
المكتسبين بصفات جماد وجلال تجلي لا نوار الرحمان والرحمة واسطة
لا حروف بين ذاتهم وتلا شمس جسادهم كما قال عليه السلام حجاب النور لو كشف
الباقي ان يستغ اهل الارض بنور السموات وارهاها وخواصها جعل بين السموات
والارض فلك الزمير وهو الهواء البارز في البحر المحيط بالماء واليابس
واسطه حتى تدفع في اركان برودتها ولولم يكن ذلك لاحتراق الارض وق

وغيرها فلا شاة هذا السر وكشف هذه الحقيقة على اسرار شاري نعمه جل وقهر
بسم الله الرحمن الرحيم في صدر كتابي الكريم الحق ان الحق سبحانه لا يسمي محجوبون
عن الله فاعبروا بجزبات الطاف عن حجاب لاسم ووصلوا الى التسمي وهو الله تعالى
بالا لونية فاذا ازلت سطوة الخيال ان يحجبكم بكلمة فادرككم الصفة الرحمانية
والرحيمية فيبقيهم بلاهم والحق عندنا ان كلمة الله اعظم الاسماء وجودا
ان لا اجبارا بل في هذا وجوده وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الحق قد ازل
بصلي يقول اللهم ان اسلك كل انت البصر الواحد لا خطا للمعد للذي لم يولد ولم
ولم يكن له كفوا احد قال تعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الله باسمه الذي لا يضره
لذا اسئل اعطى ولذا دعى اجاب الخرش وبارون ابي كعب رضي الله عنهما ان الحق
قال هو في قوله الله لا اله الا هو الحق القوم او في قوله الله لا اله الا هو الحق القوم
والاخرى والله على ان لاسم الظاهر في الوعاء والما بين ولا بد ان يكون كل في كل
اية منها وفي الدعاء فلي نقرأ ما وجدنا لاسم الكور في لاسم والدعاء لا اسم الله
فحقق ان لاسم الاعظم هو الله وراعى قول من جحد بالاسم ان لاسم هو
هو الحق القوم وقال فلا حصر الرسول صلى الله عليه وسلم لاسم الاعظم في هاتين الايتين
علما ان ذلك هو الحق القوم قد انا الحق فاعلم انه اشت وجود لاسم الظاهر في هاتين
اليتين ووجدنا لاسم الاعظم في هاتين الايتين ووجدنا لاسم الاعظم في هاتين الايتين

بالتصنيف الرحمانى الذى هو عبارة عن حق جميع الموجودات بالاجاد وبقايتها
بالتصنيف الرحيمى فلا شاة في كلمة الله انه اربع احواف وحسب كل حرف له قوة
فولم يكن الغنى الادبى المتناسب للحروف فكان الموجودات وجودا اصلا
لانما نسبة النعم الاربعة مع الحروف الاربعة فهي ما بيننا ان النعم نقتان نعمة
ظاهرة ونعم باطنة وللنعم الظاهرة معنيان وللنعم الباطنة معنيان كما
ذكرنا وبنينا ان الحروف على نوعين متفقان ومختلفان واصر فيها معنى
والثاني ساكن فالمتحرك من اصر فيها مناسبت لنعم الظاهرة والساكن مناسبت
لنعم الباطنة والمحرك من تان حرفها مناسبت لنعم الظاهرة من المعين المذكور
والساكن مناسبت لنعم الباطنة من المعين ولولم يكن بين ذات تعال وبين ذات
المكتسبين بصفات جماد وجلال تجلي لا نوار الرحمان والرحمة واسطة
لا حروف بين ذاتهم وتلا شمس جسادهم كما قال عليه السلام حجاب النور لو كشف
الباقي ان يستغ اهل الارض بنور السموات وارهاها وخواصها جعل بين السموات
والارض فلك الزمير وهو الهواء البارز في البحر المحيط بالماء واليابس
واسطه حتى تدفع في اركان برودتها ولولم يكن ذلك لاحتراق الارض وق

بالتصنيف الرحمانى الذى هو عبارة عن حق جميع الموجودات بالاجاد وبقايتها
بالتصنيف الرحيمى فلا شاة في كلمة الله انه اربع احواف وحسب كل حرف له قوة
فولم يكن الغنى الادبى المتناسب للحروف فكان الموجودات وجودا اصلا
لانما نسبة النعم الاربعة مع الحروف الاربعة فهي ما بيننا ان النعم نقتان نعمة
ظاهرة ونعم باطنة وللنعم الظاهرة معنيان وللنعم الباطنة معنيان كما
ذكرنا وبنينا ان الحروف على نوعين متفقان ومختلفان واصر فيها معنى
والثاني ساكن فالمتحرك من اصر فيها مناسبت لنعم الظاهرة والساكن مناسبت
لنعم الباطنة والمحرك من تان حرفها مناسبت لنعم الظاهرة من المعين المذكور
والساكن مناسبت لنعم الباطنة من المعين ولولم يكن بين ذات تعال وبين ذات
المكتسبين بصفات جماد وجلال تجلي لا نوار الرحمان والرحمة واسطة
لا حروف بين ذاتهم وتلا شمس جسادهم كما قال عليه السلام حجاب النور لو كشف
الباقي ان يستغ اهل الارض بنور السموات وارهاها وخواصها جعل بين السموات
والارض فلك الزمير وهو الهواء البارز في البحر المحيط بالماء واليابس
واسطه حتى تدفع في اركان برودتها ولولم يكن ذلك لاحتراق الارض وق

فما سألنا من الله من غير ما علمنا...
وقال النبي صلى الله عليه وسلم...
فما سألنا من الله من غير ما علمنا...
وقال النبي صلى الله عليه وسلم...
فما سألنا من الله من غير ما علمنا...
وقال النبي صلى الله عليه وسلم...

وقال النبي صلى الله عليه وسلم...
فما سألنا من الله من غير ما علمنا...
وقال النبي صلى الله عليه وسلم...
فما سألنا من الله من غير ما علمنا...
وقال النبي صلى الله عليه وسلم...
فما سألنا من الله من غير ما علمنا...

وقال النبي صلى الله عليه وسلم...
فما سألنا من الله من غير ما علمنا...
وقال النبي صلى الله عليه وسلم...
فما سألنا من الله من غير ما علمنا...
وقال النبي صلى الله عليه وسلم...
فما سألنا من الله من غير ما علمنا...

وقال النبي صلى الله عليه وسلم...
فما سألنا من الله من غير ما علمنا...
وقال النبي صلى الله عليه وسلم...
فما سألنا من الله من غير ما علمنا...
وقال النبي صلى الله عليه وسلم...
فما سألنا من الله من غير ما علمنا...

والارض ما بينهما ما يدل على كمال رحمة وطفه في حق العالمين جميعا
عامة وفي حق الانسا خاصة وفي حق الخواص خصوصا اما في حق العالمين
فبما يتبعهم باعد بينهم واسباب لغا ووجودهم وفي حق الانسا خاصة وهو
انهم في ذرات وجودهم بالبيان الطاف ربوبيته عند الميثاق وقال
الست بركم قالوا ايلي وبجدة ربوبيته عظمهم وتلطف ربوبيته خاطبهم وكريم
ربوبيته استمعهم وتبوء ربوبيته البصرهم وتبوء ربوبيته انطقهم وتفصل ربوبيته
اعلمهم وجانية ربوبيته اشهدهم حتى قالوا ايلي وتعمل عكس تدبير ربوبيته
اقترانهم بذات التوحيد وفي حق الخواص من الانبياء والاولياء فان ربهم
توحيدهم في ارض قلوبهم باء الشريعة والادب والابواب والابواب والابواب
شتمون الانسا والعرفان وبقية الربوبية يتم عليهم نعمه مشاهدتها
ومكاشفتها جلالة كماله في حق بني آدم ويتم نعمته عليك ويهديك الى
مستقيما ثم ترفقته بركة منابته بهذه الشريعات وانعم عليهم بهذه
الكرامة والدرجات عند طلب الهداية الى الصراط المستقيم في تقدم ذكره
وشانه رب العالمين الرحمن الرحيم فالك يوم الدين الرحمن الرحيم فائدة
التكرار فيها من وجوب آحادها ان ذكرها في اسم الله هو بيته الكتاب

ومفتح الخطاب لئلا لعباده بأنه هو الرحمن الرحيم بان دعاكم بالعبادة الى
الطاعة والعبادة وانما دعاكم ليغفر لكم بالرحمانية والرحيمية كقول شيخنا
يعقوب بن يوسف رحمه الله تعالى في الفاتحة عقيب الحمد لله رب العالمين
الذي هو المجد لانه ثلاثا وعلى صفاته باننا الرحمن الرحيم كما قال عليه السلام
فيما روينا به يقول العبد الحمد لله اشرف على عبدة المخلوقات فثبت بها في الفاتحة
لئلا تذكر بها في البسمة فمن الله استماله قلوب العباد على العبادة بالرحمة
والغفران وفي الفاتحة حمزة العباد لئلا على الله يا حيال واجبال القربة في ذكره
والثاني ذكر بها في البسمة ليكون البسمة وقع الهداية في عظمة اسم الله عز وجل
كما كان قال موسى عم حين خاطبه بان انا الله لا تد تزين نفس موسى من عبادة
استمال اسم الله منه فانما سطرعه على سباط القرب لا زلة له من اذله
من الوضوء ليعلمه وانما تلك يمينك يا موسى ولانه لسان رحمانية ورحيمية
العبادة الى عبادة الله تعالى ونفسه فيهم لذكر الله كما قال تعالى لا تدرك الله بالبصر
ليسبقه ابدا كما جاء في استحقاق الحمد والثناء وعلى ذاته وصفاته فينا جنة
في الصلوات ويذكرونه بالدعوات ويرفعون اليه كما جاء في البيهقي في الزيادة
ودنية القربات فانك يوم الدين الاشادة فيه ان الدين في الحقيقة هو الاسلام

يدل عليه قوله لا الذين عند الله الاسلام والا اسلام على نوحين اسلام بالظاهر اسلام
بابا بن قاسم نظرا بقرائنك وعمل الاركان فتدبره ولكن قوله اسلام
ولما دخل البابا في فلكهم في جوابه الى جبرئيل علم بالاسلام الاسلام
ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وتقيم الصلوة وتؤتي الزكاة وتقوم
تدبره فقال البيت ان استطعت اليه سبيلا فقد اسلم جداني وتجدد في قلبي
ويجبر عن الدليل بالظاهر وانما الاسلام الباطن بما شرح القلب الصديق بنو الله
بقوله تع افنى ترج انه صدره الاسلام فهو على نور من ربه فقد اسلم روحا
والروحاني نوراني وتجبر عن النور بالاسلام الجبر في يقينه اسلام
لا طمس ونواهيته والاسلام الروحاني يقتضي استسلام القلب الروح للحاكم الار
وقضاة وقدره فمن كان موقفا عند الاسلام الجبر في ذلك مبلغ مرتبة الاسلام
الروحاني فهو بعد في سيرة النبي الذي نزلت وصية في طوكا ولا كثيرة كالان
حال الخليل وم على بن عليه الليل الذي كوا قال هذا رتبة من تنفس صح سعادة
وطلعت شمسه الاسلام الروحاني من ربه من مشرق القلب من بين سوط
ستار روحه فيستور ظاهره بنور الشريعة وباطنه بنور الحقيقة فهو على نور ربه صريح
في كشف باطن الدين فيكون وروحه اصحنا وجميع الملك تدفينا بالعين العبد

على شرف الحق اليقين ان الملك لله ولا ملك الا ما لك يوم الدين فادخل في
الملك ما لك بالملك جوارحا طلبة وجارحا وجيه شفا يا اياك نوب وان
سحقين اياك لعبد الكلام فيه ثلثة اوجه اذ هما على الخطاب لانه راجع للمعية
الى الخطاب وارجع الى الخطاب من الغيبة لانه ليس بين الملوك وملكه الا
ملك لنفس الملوك فاذا عبر من حجاب ملك النفس وصل الى ربها ملك النفس
كما نقل عن ابن زيد رحمه الله انه فرج بعض الحاشية قال ان كيف جاءه الملك
قال له رب رجع نفسك تعالى ويقال فله نفس اربع صفات لها من كل صفة
جاء آخره الى الامة والقومية والمعية والمطابقة فامر العبد الملوك ان
لكل اربع صفات بالصفة الطيبة والرتوبية والرحمانية والرحمية فجمع
بقدم مدح اللحية وشكر الرتوبية وشراء الرحمانية وتحميد الرحمية وقوة جذبا
هذه الصفات الاربع عن حجب مما لك الصفات الاربع للنفس فخص عن ملك
ليلة دين النفس بطول صحيح صادق يوم الدين ملك يوم الدين فادخل في
نفس شيئا فيقضي العبد املا ولا يقدر على فعل كل على مولا لا يخرج
ما له ويدركه حسنة كرمه على غيبة وعده فاذا ذكر كرمه ويناديه ويخاطب نفسه
يا ايها النفس الطيبة ويجذبه عن غيبة نفسه الى شهود ما لك ربه بحسنة كرمه

فيسايد جمال الكنديا فيه نداء عبد خاضع خاضع ذليل عاجز كما في بعضهم
ما كنت يوم الدين نصبا على النذا وانا كنفيد وانا فيها في معنى نعبه وتحقيقه
اي نوحه وتخلصه وتطهيره وتخليصه وتخليصه وتخليصه وتخليصه وتخليصه
المشاق في الطاعات واصلا بتجفوعه والاعباد والطاعة والذلة في
طريق عبده اذا كان ذللا موطئا بالافدام ويعبر عبدا اذا كان مطلقا
بالفقران وتسمى لعب عبده الذل والقياد لولاه قلت جد العباد على
ما قال ليس بجد تام لان للعب عبادة وليست بعبادة تمام سياسة انفسه في
حل المشاق في الطاعة والعبادة الحقيقية خلوص النفس عن ركن كسوط
من الحفظ الدنيا ودية والاخر ودية للعبه والامر بالحق لا الحفظ كقوله تعالى
واما امره والالعبه والله محضين للدين واما كنهها في خصوصية قوله
نعبه ذكر كلفه الجمع وذلك لان الانسان لنفسه قلب وروح وتسمى
دنياه ودية نعبه هو اما الدنيا ودية لقوله تع افرأيت من اتخذ الهه هواه
والقلب اخروى في عبده الجنة لقوله تع ونهى النفس عن الهوى فان الجنة
هي المأوى والروح قربى في عبدة القربة والخدمة لقوله تع في مقصد
عند ملكك قتهه والامر حضرة في عبده الحق في قوله تع على لسان نبوة

عبده

عليه الصلوة والسلام الا خلاص سريتين وبين عبده لا يسعد فيه ملك
مقرب ولا نبى مرسل قل انعم الله تع على عبده بجمه الصلوة وقسمها
بينه وبين عبده كما قال تع على لسان نبوة تسميت الصلوة بيني وبين
عبدي الصنفين فخصني في والضعف لعبه والعبه كما قال مقرب
بنصفه الى حضرة كمال بانحد والشا والتكر على صفات جماله وجلاله
الرب الى عبده بمقتضى كرمه وانعامه كما قال من تعرب الى تبشره الرب الى
فرا ما بنصفه الى من عبده من رقة عبودية الا غيا راخر اجبر على
بعضه فوق بعض من هو النفس ومراد القلب تعلق الروح بغير الحق
الى نور وحدانية وشهود فردانية فاشرفت لا رضى رضى النفس
سواء القلب وعرض الروح وكسب الشربو رربا وامنوا كلهم اجبروا
بالله الذي خلقهم وهو ملكهم وملكهم وكفروا بطواغيتهم التي لعبه وها
واستسكوا بالعودة الوقت وجعلوا كلهم عبادة واحدة وقالوا اياك نعبد
واياك نستعين نستوفى وتطلب الحق عنك على عبادك وعلى انوارك
قال ابو بكر الوراق رحمه الله اياك نعبد لانك خلقتنا واياك نستعين
لانك هديتنا اياك نعبد لانك لعبود واياك نستعين لانك المقصود

نعبه
والروح

وايقضا اياك نعبد لانك المطلوب واياك نستعين لانك المحبوب اياك نعبد
لانك ما كنت لان ما سواك ما كنت اياك نعبد على نعمتك واياك نستعين
على معرفتك اياك نعبد لانك قلت لنا عبادى واياك نستعين لانك قلت
لنا اياك يادى احمد ما الصراط استقيم الهداية على طعة او جبهة
العام تهديته اية الخاص تهديته الى خاص تهديته الى العام فانه
يهدى جميع الجوانات الى جلب منافعه ووضع مضارها لقوله تع
ربنا الذى اعطى كل شئ خلقه ثم يهدى قال الم جعل للعالمين ولسانا
وتسعين وهدى بهما التجدين واما هداية الخاص فهو هداية المؤمنين الى
الجنة قوله تع يهدى بهم ربهم بايمانهم الآية واما هداية الخاص فهو
الحقيقة الى الله تعالى الله بانه قوله تع قل ان يهدى الله هو الهدى
هذه الهداية من الله قوله تع انى ذابها الى ربى سيدي قال الله تع
يجيب الله من يشاء هذه الهداية الى الله وقال النبي عم عرف ربى
بربى ولو لا فضل ربى ما عرف ربى وقى قوله تع ووجدك ضالا فهدى
اشارة الى هذا الحق اى كنت ضالا حتى في تبه وجودك فطلبك بكرة
ووجدك بفضل وهدى بك بجد باعنائى وتو هدايتى الى وجهك

نورا

نورا وانزلت اليك نورا فاخذى بك الى سرناش ومن عبادى فربنا لك طلب
نصاك فخرجهم من ظلمات الوجود ابشروا الى نور الرضوان وندبهم الى ركن تحقيق
الى كمال انك قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهتدى به الهداية واعلم ان الصراط
هو الدين القويم وما يذلل عليه القرآن العظيم وهو خلق سيد المرسلين صلوات
كما قال تع وانك لعل خلق عظيم ثم قال ان هذا صراطى مستقيما فابعوه وبعو
على نوعين صراط مستقيم الى الجنة لقوله والهدى هو الى دار السلام ويهدى
الى صراط مستقيم الى الجنة فهذا الصواب اليقين لقوله تع واصحاب اليمين
اليمين فسد محضو وطلح مسفود وطلح ممدود والانى صراط مستقيم الى السبع
لقوله تع وانك لتهدى الى صراط مستقيم صراط الله وهذا الصواب اليقين
والصواب لقوله وانك لتهدى الى صراط مستقيم صراط الله وهذا الصواب اليقين
وهو من الصوابين المقربين وان كل ما يكون لا صوابا اليقين يكون له وهو سابق
على صواب اليقين انما يكون للمقربين من شهود اجمال وكشف اجمال وهذه الهداية
خاصة لسيد المرسلين وخاتم النبيين وما بعىه لقوله تع قل هدى الله لى
على بصيرة انا ومن اتبعه غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الواحد لله
غير المغضوب عليهم بل الخ لعهه العصيان والاضالين من الذين لا يؤمنون

غير المصنوب عليهم بالبدعة ولا الضالين من السنة فقلت لهم الذين خلقهم
 ذلك النور حين رشح عليهم من نوره فضلوا في تبه هو النفس تاهوا في
 الطبع والتقليد فغضب عليهم مثل اليهود والنصارى لم يمتدوا
 الى الشرح والتحقيق ودفعوا عن الصراط المستقيم عن المرتبة الانسانية
 التي خلق فيها الانسان في حسن تقويم وسخايرة وخازير صورة وسفاهة
 وايضا غير المصنوب عليهم بالخذلان ولا الضالين بالنسيان لما دفعوا
 عن صراط المستقيم التوحيد صراط الذين انعم عليهم الانساق فيه الى البرية
 من نعمت عليهم بتجديد كشاف الحقيقة وتكملة الصراط الشارة الى ان الصراط
 الحقيقي هو الصراط من العبد الى الرب وصراط الرب الى العبد فالتدبير في العبد
 الى الرب طريق محو كرم قطع فيه الغواغل وقطع فيه الروايل وما دوى نسي
 العرة تاهل العرة الطبع رذل السبل سده قوله في حكاية عن فاطمة هذا
 الطريق ومقطع هذا الطريق لا فتن لهم صراطك المستقيم والذي اورد
 الى العبد فطيرين آمن وبالا مان كائن قد يسلم فيه فوافوه بالنعم مخوفة
 منازله ويسرون فيه سيرة ويعادون بالسلاسل يلازم مع الذين انعم
 عليهم من النبيين الالهة انعم الله على اسرارهم بانوار العبادية وعلى اركانهم

بالحمد

باسرار الهداية وعلى قلوبهم بانوار الولاية وعلى نفوسهم في الحق المحوي فغير
 الطبع وحفظ الشرح والتوفيق والراية وعن مكاييد الشيطان المراكبة
 والكلاية صراط الذين انعم عليهم بالنعمة الظاهرة والباطنة كحالاته
 وجميع عليكم نعم ظاهرة وباطنة اما النعمة الظاهرة فنعمة الانبياء
 وانزال الكتب واحكام الشرائع وتوفيق قبول دعوة الرسل واجابة حاجتي
 وتبليغ السنة واجتناب البدعة والعتيا والنفس لاداء امر الشرع ولو اتي
 والسيئات على قدم الصدق والزموم العبودية واما النعمة الباطنة فان الله
 انعم على رداحم في بداية الفطرة باصايرة رشاش نوره كقولهم ان الله
 خلق الخلق في ظلمة ثم رشح عليهم من نوره فتم احصاءه ذلك النور فخلقوا
 ومن اخطاه فقد ضل وكان فتح باب صراط الله الى العبد من رشاش ذلك
 النور واول الغيث رشح ثم ينكب فالؤمنون ينظرون بذلك النور
 المرشش الى مشاهدة الغيث وينظرون الغيث ويستقيشون اياما الصراط
 المستقيم صراط الذين انعم عليهم بحذبات الطائفة وفتح عليهم ابواب
 فضلك ليهتدوا بك اليك فاصابوا باصايرهم بك منك وغير المصنوب عليهم
 ولا الضالين بهم الذين اخطاهم ذلك حين رشح عليهم من نوره فضلوا

والمصنوب عليهم

بالحمد

في تبه هو النفس تاهوا في الشيطان الطبع والتقليد فغضب عليهم مثل اليهود
 والنصارى لم يمتدوا الى الشرح والتحقيق ودفعوا عن الصراط
 المستقيم عن المرتبة الانسانية التي خلق فيها الانسان في حسن تقويم
 وسخايرة وخازير صورة ومعنى وايضا غير المصنوب عليهم بالخذلان
 ولا الضالين بالنسيان لما دفعوا عن صراط المستقيم التوحيد صراط الذين انعم
 عليهم الانساق فيه الى البرية من نعمت عليهم بتجديد كشاف الحقيقة وتكملة
 الصراط الشارة الى ان الصراط الحقيقي هو الصراط من العبد الى الرب وصراط الرب
 الى العبد فالتدبير في العبد الى الرب طريق محو كرم قطع فيه الغواغل وقطع
 فيه الروايل وما دوى نسي العرة تاهل العرة الطبع رذل السبل سده قوله في حكاية
 عن فاطمة هذا الطريق ومقطع هذا الطريق لا فتن لهم صراطك المستقيم
 والذي اورد الى العبد فطيرين آمن وبالا مان كائن قد يسلم فيه فوافوه بالنعم
 مخوفة منازله ويسرون فيه سيرة ويعادون بالسلاسل يلازم مع الذين انعم
 عليهم من النبيين الالهة انعم الله على اسرارهم بانوار العبادية وعلى اركانهم
 بالهداية وعلى قلوبهم بانوار الولاية وعلى نفوسهم في الحق المحوي فغير

الذي

او في خارج الصلوة ندى وائل بن حجر رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 قرأ غير المصنوب عليهم ولا الضالين فقال آيين مد بها صوتي هذا
 حسن وقال ابو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آيين خاتم
 رب العالمين على عباده المؤمنين قلت فبما اشأ رأت تنبأ ان العبد
 يكتب كتابه ويعلم فخله فكل حركة تصد منه في حرف وكل عمل يكتب
 يكتب فيها في كتابه طاعة او معصية فكم من كتاب قد كتب به طاعة
 او معصية وصعد به ملك اليه او انزال في ابلغ الحفرة فلم يجز فيها
 حرفا اما السيئات فقد حياها الحسنات كحالات ان الحسنات ينزلها
 السيئات واما الطاعات فقد احبطها الرياء والشرك قوله تعالى لن يجرنك
 ليجنن عملك فانه يفرغ من غايه كرمه مع عباده جعل آيين خاتم كتاب
 صلوة العباد حتى لا يحوها من الاشياء فيبقى لها ما تواتر بها
 الى يوم الاجزاء فانه يحو الله اربا رويثت ولله اقال يوم آيين كالحتم
 على الكتاب وفتها ان الله تعالى قال قسمت الصلوة بيني وبين عبيدي
 نصفين والعبد ما سأل قال الله تعالى فيه ان للعبد نصف من الحمد
 والثناء والرب ما بقي نصف من الاجابة والهداية والمرتبة والنعمة

والمصنوب عليهم

بالحمد

والمغفرة والرحمة والنجاة من النيران ورفعته الدرجات من الجنان
وكرامة لقاء الرحمن فحتمت على سائر الخلق أن يقيموا يوم يقوم الناس
رب العالمين يعال في قول القول ختم عليه وفتحها ان العبد محبوب
عن العبد بحسب ما نية وجوده ووجوده مركب عن الردح
العلوي والجسماني السفلي فالشرح ما جاء ليجزبه من ظلمات حجاب
الجسماني السفلي الى النور الروحاني العلوي لان من بقى فيها فهو في
سفل من النار كقولك مع كنتم على شفا حفرة من النار فان قد كنتم منها
فمن نجا من ظلمات النار سفل وجوده ووصل الى نور جنة علو وجوده
فهو ابعد محبوب بحسب النور العلوي كقولك عدم ان قد سبب بين الخلق
حجاب من نور وظلمة فالروحاني بالنسبة الى الجسماني نوراني ولكن
بالنسبة الى نور القدم ظلماني كما قال عدم ان قد خلق الخلق في ظلمة
فالنور الحقيقي هو الله وما سوى الله مخلوق ظلماني وكما قال العبد
في العبودية يخرج عن ظلمة انانية الى نور هويته وفقدان وجوده
في وجدان وجود الحق والحكمة في اجتهاد الانبياء والنزول الى الدنيا
والوعيد والترغيب والترهيب في الماء والمر النوراني وجميع احكام

الشرح

الشرح وآداب مقصورة على هذا المعنى ولهذا ذكر الشرح في مواضع في القرآن
ليخرجكم من الظلمات الى النور وان اخرجتكم من الظلمات الى النور فان قد
يخوده وكرمه جمع اصول ما في الكتب المنزلة في سور القرآن وادع حجاب
ما في سور القرآن في سورة الفاتحة وكما ذكرناه محصور في مراتب الارادة
الى قولنا البداية من الازل الى الابد لان العبد كان محتاجا الى هدايته في الازل
بان يهديه الى الوجود علو لم يكن هدايته الى الوجود وكان ضالا في تيه عدم وهذا
احد معاني قوله ووجدك ضالا فهدى فهدى العبد هدايته من كبره
عن ضلالة عدم الى هدى الوجود والروحاني فكان ضالا في عالم الارواح
كما قيل ضل المادني الذين فاحتاج الى هدايته ليخرج به هدايته ونفخ فيه
من الضلالة الروحانية الى هدى عالم الجسماني الى ان يبلغ كمال مرتبة الانسنة
بالبلوغ والعقل فيصير في تيه انانية الوجود فيحتاج الى هدايته بالرجوع
الى الصراط المستقيم الذي جاد عليه من عدم الى الوجود حتى يرجع عليه
من الوجود الى عدم فتقوله اهدنا لطيب سبيل الرجوع وهي في الصورة البنية
والشرح وفي الحقيقة وفي الحق جذبة الحق ليهديه بهذه الى عدم وفناء
الوجود وكما يراه بالفتنة الى الوجود وليست له الى واجب الوجود وهذا معنى اخر

من معاني ووجدك ضالا فهدى وكما انه لا نهاية لواجب الوجود وكما انه
لا نهاية لهدايته الى معرفة الى الابد فاستمع جعل صلوة العبد معراجا
ليخرج بها الى عدم انانية وفقدان الوجود وليس هذا الخروج الى عدم
من شأن الانسان بنفسه الا بالهدى او جوده كما انزل الى سفل الوجود
كما قال ثم ردهناه اسفل سافلين ليخرج بها الى علي عليم عدم
فعل الله التبرع وعمل العبد التسليم وتسليم العبد بالانقياد والعمل
الصالح لقوله تعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات وخير لك عمل الصلوة
فهذا قال العبد في شمس الصلوة الحديث قال العبد تقرب الى الله بعبادة
النية ويحسن وشكره على اولاه من نعمه ويستهدي به اليه فان لم يكن
ياخذ منه اليه ويعتبه عنه ويقتدي به بلا هو ويرفع رسوم انانية سطوة
تجلى هويته فيفقد الوجود وقد انما لا يجد ابدأ ويجد المقصود ووجد انما لا يجد
ابدا لانه صار ملكه لقوله تعالى والعبد في سائل ذكره بلام التملك فيخرج
العدم في فقد ذاته بخاتم أمين فهدى هو الاشارة الى مقام عبادة الخلق
بان ليس احد من العالمين ان يقصر فيهم او يفتك ختم فاعلم رب العالمين
واهدى الذين ليس عن التصرف فيهم وقال لا عبادك منهم المخلصين

ثم

تم التفسير الفاتحة للشيخ الامام
بخش الله به السالكين في
الطونناوي الذي هو
من قري العبد
قدس سره
٢٢

هذا هو الكتاب الذي فيه
العلم والفضل والبر
والخير والنعمة
والرحمة والهدى
والنور والبرق
والسبح والحمد
والشكر والثناء
والعز والجل
والقوة والكرام
والجود والكرم
والسخاء والنبيل
والعز والجل
والقوة والكرام
والجود والكرم
والسخاء والنبيل

هذا هو الكتاب الذي فيه
العلم والفضل والبر
والخير والنعمة
والرحمة والهدى
والنور والبرق
والسبح والحمد
والشكر والثناء
والعز والجل
والقوة والكرام
والجود والكرم
والسخاء والنبيل

هذا هو الكتاب الذي فيه
العلم والفضل والبر
والخير والنعمة
والرحمة والهدى
والنور والبرق
والسبح والحمد
والشكر والثناء
والعز والجل
والقوة والكرام
والجود والكرم
والسخاء والنبيل

هذا هو الكتاب الذي فيه
العلم والفضل والبر
والخير والنعمة
والرحمة والهدى
والنور والبرق
والسبح والحمد
والشكر والثناء
والعز والجل
والقوة والكرام
والجود والكرم
والسخاء والنبيل

[illegible][illegible]

[illegible]

اقامه سیرت کاکه شمام بعضی است از اخوان ما معلوم و معلوم که عاری ای شود تا کی عیال
 بدام شود و احوال را که کید و جور و ستم بدام عیال و سر و قیض و بطلان و غیر
 و چون بدام و در تنگی که حقیقت و اضی نام دارد بسن نشسته بر تنبلی عیال را و در

تقع عليه وما جاز على قسطنطين فقالوا وعليك السلام يا ابراهيم وعرفني من غير مقدمه فقلت
انك كى حال الله فلو دعوت الله حتى يخلصك من هذه الزنايم فقالوا والى كل طامع ابراهيم
فلو دعوت الله حتى يخلصك من شهوة الزمان فان السنن الزنايم على النكس والبرغ المتوارى من كل
وسفي لمن يريد ان يحقق شيمه ايضا ان يتره مطون الحولم وديتهات فقد ورد الخبز بان حيا
بن من الحرم النارولى وقال بعض الحكماء عجبت من من كل ان هذا الداء كيف لا ينجى من الحرام
منه وانار وحكي عن بعضهم قال رأت شابا عليه عباءة وبه كوز فقال له انى انسان القعد
الوعى فلا اكل الا الله الله اناس فرما اخذ فترقه صبغى اليها التفل فانفته وانا ولله على
كل من ذلك ان خلعت في نفسي من وجهه والارضين بوعى في من هذا القد كان كلكم غير الصديق
قال فطرت فاذا الرجل واقف على الرض من فضة صافية فقال له لبيبة عوام وغاية من بعد فترقه
الكلان اذ غار كى ما جلى كل من الله كرم الله سودا المشرق وهكذا امه السنن وجعل اولها
من ان يستترهم من كل سطر وبهم **ف** وسفي ان يعوس اخلا عن الربا والمصانعات
والذين يخلطون باظهار الطاعات فان الله روجل لا يخل من الاتعا الى ان كان في موضع
ان خاف قال الله روجل واهوا الى بعد الله مخفيين له الدين وقد حكي بعضهم عن رجل
ابن عبد الله ان قال له هل لك في ان كهر الجمه قال قلت وكيف وبيننا من الجمه مسيره
يوم وويله قال فاض بيدى فلم يكن الا قليل حتى رأت ابي مع فرفخت وحلفت فلا رجوع
نظر الى الناس محزون فنال ليل ناله لاله كثير والمخلصون منهم قليله في اخر اخفى ليل
بقليل قليله **ف** واولا لاشيا من يريد ان يصعب عليه ان يرحل قدس في الانبياء

الفكرة فان تلاطت عليه اصول السبع وقع في الالكا والبدعة وان علم سبحانه
 عن الآفات فلم يقطع عليه الطريق داعي الكسل والفضل وعاطا الجور والمال ولم يستفد
 موازنة سلف ولا محجة خلف ولم يسبق الي قبله سابق تليده واقعة اعز وجل خصائصه
 مؤتمدة لذلك سباحة جواهر العلوم ولطائف العلوم والعارف سبع برود في بحار
 العظيم فان جبت عليه رياح الفتنة غرق في اوسال الخطوط وبقى في احوال النفس
 ومن ساعدته السعادة بغير قضاير الشهوات الخفية وجاوز حصور الهمة الدينية وسقط
 عنه كل نصيب له وعجز عن كل قرب له وعجز عنه كل نصيب كما قال قائلهم فريد في الخان
 لا كل بلد له اعظم المطلوب قل المساعدة ولا كان لو كان وصل الى جواهر المودة
 و توصل منهم سبع بكرة في بحار ملكوته فان ملكته حيرة البرية وصدمة دهمته اللغية
 قطع عليه الطريق قبل بينه وبين المقصد والساكنين مع حال واستيناف من خواطر تدعيه
 ولا يذيق في فهو عند اهل الحقيم مكمور وبانيطة والوصله مجبور وباتليس مربوط
 غرق في خطه منوط وان كان عند الحق انه جعيط وفي معناه اشتد وقد حصر في غرق دارك
 منهم فكم من قرب الدار وهو بعيد وان اعداه هذا السابغ غير خال الكونان وجاوز
 قضاير الموصفات فادرك جواهر التوحيد وحقق خصائص التميز فهدى الى التليق له
 ان يقول سبحان الله وما فضيل التسبيح وما تعلق به من الرغائب فتعزله من موانع
 في بعض ابواب هذا الكتاب وباتوا الموفق

ويعتبر من عند النفس بالانوار ومسكنات الامثال والاشكال عند مجرم الاشكال فان
توحيد الوحد وقد حوت في سبيل عند القدر الاول في ما يجلي في العالم فافترق الاما
بقية وعلق بالجنس حواطه في واد من الخلق في كسب طوافي كواب ولم يرجع اليه
المسكن في الخلق في واد علم فاعرض به وخصاسته ثم لم يرجع اليه فاعرض به
ومن اعرض عن الانسباب ولم يرجع الى الانسحاب بالاجاب ولم يقبله باعضاده واستبداه
الى الانسحاب كقول المصنفات وجيزه الخيرات ونكتة الافاق وفي ما يبعد نكتة حق على الله
كما كانت في ربه وتفضل وقد كل من بعض السباع انه قال كنت اخدم شيخا بطاموس فولد لي
لديته في اخره فلما قرب وفاته استوصيته فيها فقال تحبها الى في الموسم وتوعها الى
فلما توفي الشيخ استلمت امره وكنت انظر بعيد ارقب حاله كيف تغير فرجه بها خادوم
الحليفة فاستحبها فاخذها فزخنت بعد ذلك في طويله فوفت البلد قد زينت فسات
عن السبب فيقول ان خادما الحليفة رجع بعبيته من الحج القبطيا فاستطاع فقام الحليفة
وتبينها فلما كبرت زوجها فلما ابن الوذير وجيها بعشر من الدنيا ففعلت عند ذلك
انارة ذلك الشيخ وتدرس لافعال من الانام بعد كل عابد وتدرس لافعال من الحكم
تروكل زاهد وصفيه لافعال من هذه الانام من كل واحد من يدري فاهل في شجرة
ومن لم يروا احوال وصل الى الموتة ومن تدرس احوال فاز بقرته والامان في العقوبة في طلب
النجاة والعطف بالمشي لمن اقبل الدوايح والصق بالقرية لمن اضرع مع الدوايح فان
ويعرض اهل الصق قال في الشجع تغلبت السبع فكأن في السبع سبع بقلية

[illegible]

في حق الله تعالى...
فان قيل...
والله اعلم...
فان قيل...
والله اعلم...
فان قيل...
والله اعلم...

في حق الله تعالى...
فان قيل...
والله اعلم...
فان قيل...
والله اعلم...
فان قيل...
والله اعلم...

في حق الله تعالى...
فان قيل...
والله اعلم...
فان قيل...
والله اعلم...
فان قيل...
والله اعلم...

في حق الله تعالى...
فان قيل...
والله اعلم...
فان قيل...
والله اعلم...
فان قيل...
والله اعلم...

فاما متعلق الكلام فيه بقرينة الذكر فخلو قسم منها
 من ملكية عن وصف النوع وبقرينة المحول والنوع
 عند طلبه خلاص من ههنا فلا يتولى ولا يتولى
 مع النوع جدا لاسقاط الابدات ويورده الاضافات
 الى التاعيد وليس له غلة فمن انما حق القول **فصل**
 فيمنعه على شدة ذلك مستقلا عنه وفيه قبله وما
 جازا لا كثر من ذليل وحكي عن شقيق البلخي انه قال كان
 فخط يجرع زهوا والناس يتلوم الكاتبة للحساسة
 فاجبة اسكن من نحن فقال دال واخرجه والعبد
 فقله في نفس ان كان هذا العبد مخلوق لا يتوقف
فصل ولقد ائبنا فانه ملك كما قال تعالى فوالى الملك
 في العناية وحقق له في عموم الاحوال رعاية فليكن
 يجرعه عن ريق البصرة وتخلص من رذلة الانسنة
 فاهو والعبد من يملكه هواه وكل ان يعص او اوحى
 فقال اولى بقوله ولى عبدا انهما سيدان قال افرح
 ليكن ملكهما وملكها وملكك وقال صف اهل الانسنة في
 انه ادرك بهذا الملك على النفس حشا مشغوف مودة
 انما هو الملك على النفس حشا مشغوف مودة
 انما هو الملك على النفس حشا مشغوف مودة
 انما هو الملك على النفس حشا مشغوف مودة

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

فصل في بيان...

فصل في بيان...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

فصل في بيان...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

فصل في بيان...

فصل في بيان...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

فصل في بيان...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

[illegible][illegible][illegible]

(Marginal notes at top left)
...
(Main body text - heavily obscured by bleed-through from reverse side)

هذا القصر في نظر فلان على حوزة غيره وقال باخره بكسر الخاء ان نظره ونيل
بأ فلان باخره بفتح الخاء اي اجزا واما الآخر فيخ الخاء فاصية الآخر وفي وصف القدم
سبحان الاول يعني القدم لان لا ابتداء له ومعنى السابق في وصف الباين والاول واما
الآخر في وصف غيره يعني ان انتهائه ولا انصاف لوجوده فكونه اقلا انما يقتضي ان لا يكون
آخر ما يجب ان لا يكون مع غيره فلا يزال كما توهم جميعه وقال انه سني الجبهه والشارح لما كان
غيره لا في حاله الاول والآخر فكل ما يمكن في الآخر غير لانه اوله فذلك لا يكون مع غيره
ولا يزال غير لانه آخر وهذا الذي قاله باطل كما ذكرنا واما الظاهر في وصف فضل يعني
الظاهر فلفظ فقال نظر فلان على فلان ان قدر عليه وقهره واما الباطن في وصف فضل يعني
العلم خلفه المذنب لخواصهم وقيل معناه الظاهر بآية وبراهينه ودلائل وحججه وهاهنا
المشتركة على قوم حتى يتحدوا ولم يفتقروا بوجوده وقيل لاول اخبار عن قدمه والآخر اخبار
عن استقامته والظاهر اخبار عن قدرته والباطن اخبار عن علمه وحكمته وقال بعضهم
انه لاول بالأمور وموجبه ما مؤيد لها تعالى فلان اول هذا الحديث واخره وطاهر هذا
الآخر وباطنه ان هو متوكل ومدين به مع قوم دكس واليه يعود دكس وقال بعضهم ان احسن
افعال هذه الآساء هو الاول باصدا والآخر بغيره والظاهر بغيره والباطن برحمته
وقيل هو الاول بحسن تفرغه اذ اولاه دون نفسه ولو لم يكن له من احسانه والاثر في
والحق انه المستحق لمحمد الذي لم يكن مكانه ان يلقى لصبا به معده وهو لا يحد
بجمل التصفية

كنهه اذا سلم اليه ولده فرباه في حجره وقد صرف عنه كبره عن سلم اليه قلبه حفظه كما في الخبر
 ان قلبه يكون بين اصبعين من اصابع الرحمن ان من نعمته من نعمته ان الله سبحانه وتعالى
 كتبه في قلبه ومن سلم اليه ولده وجعله في حوزة المسجد لم يرد له منفق الا ان الله تعالى ان من سلم قلبه
 الى حجة الملك يرد له بنقص لذة البصرة لانه لا يفعل ذلك وقد روي في بعض القصص
 ان العبد اذا هم باحسية يقول الله وانيبوا اليكم واذ اعل المعصية يقول الله وتوبوا
 الى الله فاذا امره يقول الله تعالى الفخذونه ووزيرة اوليائكم من دولي الى قوله بيا بن
 اقبل من الله لانه العزم لم يزل وغيره فليلكم يكن واذا كان الحق يسمع والتعب
 يتكفره وهو يروي والتعب يخدم غيره وهو يعطي والعبد يذل غيره فقد ظفأ
 طرقي الى الرشاد وسلكه هو الطريق ويحل ان رجلا اتى الحاجج ليسان طاهر فوجد
 الحاجج في العلوة فلما انصرف فقال في نفسه كيف اسأل من هو محتاج مثل فاسار
 من بق حاجتي فانصرف فلما فرغ من الحاجج من صلوة دعا بالرحيل فقص له حاجته و
 امره بعشرة الا في حرم وقال اعطاك من دعوتي واناسا بعد باب العشرة
 في معنى اسم المستطال الحاجج سماه ان من اسأله تبارك وتعالى فاما المستطال فانه
 القائل واما القاسط فهو من اجار فقال قسط اذا جاز واقسط اذا عدل
 القائل في وصفه ان افعله حسنة فجله وافعله الحسن فالقائل على ان يفعل واما الحاجج
 في وصفه فكل من يغني الخاشع والناشئ يوم القيمة للثواب والعقاب فيجمع لهما
 مشقة وجلودهم المشقة وعظامهم الخفة ويكونوا في الحاجج ايامهم لاجلهم فادعاهم
 في وقت حكمهم في الدنيا ووقت حكمهم في الآخرة والناشئ في الدنيا والناشئ في الآخرة
 في وقت حكمهم في الدنيا ووقت حكمهم في الآخرة والناشئ في الدنيا والناشئ في الآخرة

[illegible]

المكاف او فرض المسأل الخلفي ليس له شئ الى ما جعله الارض خليف لما خلقت بيوت
ان الله خلق القوم والكاف الصفة ووقع السرب فخلق المثل عن المثل والمثلية لغوية
عقلية لان القرآن نزل بلسان العرب هذا العبد من هذا الاسم الجبار الخلق
التي تجعل الامم المتوترة وتقياد الامم اليك من جوارحك وباطلك وكل من جعلت
محملة على ما تريد التحقيق لتجارية جبر لا جبرية فان فقال لا يا بني ما خلقت في اساق العرب
الا ففادها وسوزك من ادرك والتجارب والذكى جبراً سواء على يد امضاء فيه او لا
يقف في الاجراء الخلق العقل بآلية فخلق فيه فيكون طرا باذني تم ادعيت بانك
سعياً المبكر العلق افتقار الجبر الاسم ان ينكسر هذه المراتم حيث انها حقيقة
لكل جبار عذره التحقيق سبب كبراف معدل وانما كان ينزل اليها لطف الخفية من
فرد يتوب عذره وما تبذل ذلك ظهر عذرك بعد هذا في فقال لا يريد في ليس قسماً لها
عندك مبكر اعم مشاهد هذه المشهد الخلق الكتاب كبرياء مواتك وبكبريا والكتاب لا يكون
الا بعد فوالى بهذا كذلك طبع الله على كل قلب مبكر فوصف العبد وحفظ الخلق
السعيد من ان يسكره عبودية اليه حتى لا ياتى عن ان يوتره كونه اصلاً فهو مبكر
عنها لا عليها فحين يكون محمود الا ان يكون مشرعاً وسبيل يكون مذموم الا ان يكون
مشرعاً وسبيل صلاح الباطن ولا بد الخلق السعوى افتقار في الاصابة في التقدير
وافسادك ايضا في التوبة على اجاد ما كلفته من الاعمال التحقيق الخلق مقدار الكتاب
قبل اجاد اعياها تم موجود اعياها في الابد التامة من تقديرها هذا في الخلق الخلق

الابد التحقيق هو النظم الى اجاد الخلق ما ستره عن ان تفي بهمهم واعيا محض
وجهتم ان لا تخرس بفتح وجوده من مفر الخلق كشد وان يستمر فيكربا
ان يستمر فيكربا وان يستمر فيكربا الخلق المستر لمواظفة ظاهرا وابطا وان يستمر فيكربا
الموطن الذي لا يعطى بغيره كشد وهذا الخلق على البيرة ان لا تخرس في وقت الخلق
في صورة الديكار وانت تعرف فيكربا لادب ان تستر في ذلك الموضع ولا تكتبه عذري
توفيق في موارده انفتار افتقار البيرة الغفر والتأيد التحقيق هذا الاسم
مقابلته من ان في خلقه في الدعاوى في التوبية الخلق ما كلفه لتبديد في مشهورة
واعداً بالاستيلاء عليهم فزدهم واسرهم وظهر عليهم مع لم يغيب هذا الاسم وهو
اذى مبكر منه الفهر في مقابلته المنازعين الوهاب الخلق افتقار البيرة في الخلق
في نفس الاعمال التحقيق هو المعنى سعي مولى من جميع المقاصد المتعلقة بالعبادة من
اعطى وهذا مقصودنا وخلق الخلق يتصور هذا المقام في العبد فاذا قام في
وهابا وهو الذي مبكر هبة هذا الخلق لا عوض ولا العز من الرزاق الخلق
البيرة في ما مبكر في العلم بالحقا جواي اليك في بناء ذواتهم التحقيق هو الذي يوصل كل
موجود سواء به بقاؤه وهو الذي سعى في ذلك سواء كان في هذا الدواعي او لا
الخلق لظا ارتكاز العبد في قلب اسامع بما يعطيه سعاده وادعاه ما في يد ما هو
مستعمل فيه فاستعمل ذلك المعنى في نفسه لبقاء بنسبه وكثر هذا فقد يحس هذا
الخلق الخلق افتقار البيرة ان ينكسر فخلق على اختلاف صوته وبعطيك

بدر سوان ما ذكرناه في الخلق عيسى فقال تعلم بعد الاسباب فيخترها في نفس احسن قرآن
على ابرع نظام تم نظرها على يد اجاد اخفون مقدار سوجودها من ذوقه ولوم لمن لا ذلك
بطلت جميع الكلف وبطلت دوله تعالى عن علم صالها فخلقته وكثر علم خفي الخلق
لولا ما على لسان تم نسبت للعبدة الاجاد لما انت له ذلك فلا اصافه وابد احرف
لما على واما ان خلق الله العقل للبعد عن ادراكك ذلك العقل الباري الخلق
افتقار البيرة كافتقار الى الخلق الذي هو في الوجود افتقار البيرة كافتقار الى
السلام فهو جامع التحقيق مثل الخلق في الوجود وقد يكون ايضا الذي لم يرجع اليه في
الخلق وصف لم يكرهه ولذلك الخلق الباري السلام ما ذكرناه فان العادة جرت
في الخلق ان من اخرع شئ من بين البيرة غايه لا بداع والافتقار في عذري منه ان لا يكون
من فزع وبتجاني فخلق بر من ذلك وبأدى الخلق خذل عن الخطاب على ان يكون
وايكون ربيع قال كيف اصحت فقال بارئ ان شاء الله تعالى ان لو سألنا عن خلق الخلق
من هذا الاسم ان يكون بارئ ان يوتره في الاكوان والافتقار هو الخلق في الخلق
بوجه المصنوع الخلق افتقار البيرة افتقار البيرة اذا قامت بك ان تترك الله
الخلق هو الموجود لا عرض وموارثه البيرة من التقدير واجاد الاعيان اعني الجواهر
وهذا جاد في القرآن في الخلق الباري المصور الخلق هو معلوم في التقدير
بالفروع فلم يبق الا ان يبين على اجاد صوره مخصوص يكون فيها سعاده وموجود العباد
والبارئ التي كلف فيها الخلق الخلق افتقار البيرة افتقار البيرة من مشاورة

الادب باستحقاقها التحقيق انفسا لموجبه لاظهار ما كان خلف هذه الخلق على انفسها
لذلك لنا طريق على انفسنا وصنع الخلق بعد ما حصل للبعد عن الخلق من ان اسكان
فان الوهاب والكرم والجاد واخواته من الاسماء ان يفتح بها مشكلات اللور المنصور البيرة
ووجوهه والطبيعية المتعلقة بالافراض وغيرها الافراض لعين البصائر والانصار قد
حاجة الخلق في حصول هذا الخلق هو الفتح لا الفاعل العليم الخلق افتقار البيرة
تحسين ما يقع ان يكون في مختلف من هذا الاسم التحقيق العليم بنسبه ما في وهو الخلق الخلق
الخلق ما هو عليه وجودا وافتقاراً في الاطاعة بما خلقه لعل الناس في كل
جمله الخلق هو ما في للبعد عن الكسب في العلوم التي يكون عنها الاستنباط فاحسن في غير
ان بعد غيره وان كانت مستفاده من نظره راجع لذاته فهذا يفتح الخلق هذا الاسم لا يفتح
ان يكون مستفاده من الخلق في طريق ما فطر الله من العلوم فما استفاد من الغير
الخلق افتقار البيرة حسن الادب فما تفتت منه من العطاء والوجاهة حسن وصي و
فتقار البيرة ايضا فما تفتت من غير مستعمل في هذا الموضع فيه التحقيق في الادب
وافرصو البيرة فما تفتت من غير مستعمل في هذا الموضع فيه التحقيق في الادب
الاحسان ان بعد الله كانه يراه فهو المعنى والافتقار البيرة في هذا الباب
ثم فضله البيرة في سائر انظر الحمد ووجه آخره الخلق وهو ان يفتح في الادب
ما لا يرد شره في ما في الادب والافتقار البيرة الخلق خلق العبد من هذا الاسم ان يكون قابضاً
ما يعطيه الله فيه ما لا يرد شره في ما لا يفتح في الادب ولا معطى الله ان بعد الله الخلق
مشتق كلام قلوب من مشاء في خلق الله تعالى في اجاد ما في من سبيل في الاكوان والافتقار

[illegible]

على ان كان فيها عموما حيث ومنه نبت باعسا ولن عن باعس ولان ذلك **سبب التفتيش**
 هناك اليرى ان يترك كل مشاهدة حيث كانت وان يترك كل حيوة **التحقق** التفتيش
 هو كما في الذي يترك حين يقوم والتفتيش هو المتهود ايضا لان فيه فعل بعض ذلك
 هو المتهود سبحانه في كل شيء وعذ كل شيء وقبل كل شيء وبعد كل شيء حسب طبقات
 القوالم وهو المتشاهد على كل شيء ومع كل شيء الخلق لظا عرف انك متهود لم يترك
 حيث هناك ولا يفقدك حيث ترك ولذا التفتيش هذا الذي لم يترك له وجه واحد
 صحيح غير الله كما نرى فيه فان لم يكن تراه فانه يترك **هو** اسبق افشاك اليه فان
 لا خلق لا يجي ولا يحول ولا سكن الا يجي طي **التحق** اقصى درجات الوجوب لوجود
 لذة الخلق وقولك ان تعلم الذي تعرف به انك لا جيل لوجوده لا يفسدك موضع
 الاستمرار الوجوب لا وجود فاجد ليدفن ليس باطل عن هذا توجه لان الله باطل
 هو لعدم واللفظ اللفظية عليه وجود فهي حق وان كان مدلولها لا تنفي وانما هي فاصول
 باطل كما قد سبقت الا انك تراه ما هذا الباطل وكل نعيم لا محال لازل ان كان وجوده
 مستغنى فليس من حيث ذاته لعدم وقبول الوجود **هو** الخلق افشاك
 فان يوفقك في شئ وكليما الحق لولا كلمة مطلق ومقيد ودورية وعلى اسم مفعول مستعمل دون الحق
 علاج الى جيل جامع ولما فطر الله المال لعباده وجعلهم خلف حجاب لا غير واللفظ الى الحساب والامر والامر والامر
 حجبهم من خلف هذا الخجب ان يخدعوك وكليما في مصاحبتهم ومن عرفهم ان لو كان ان يوحى
 ابدن بولكن من تراه فكل ان يفتش اهلوته او علمهم في التفتيش باسباب المصالح والفساد

من ذلك انه وغيره فهو المقدم وهذا اخر فاعلم الحق بما جرد فهو الموفق **الاول الاحمر**
التعلق ففكر ان البينة ان يجعلك اولاد في المقدم في الطاعات واخر في المفضلة
عنها لظن كانت محدودة بمكان او زمان او جهة كالدخول الى المسجد والخروج منه والتميز
والانشار التحق الاول المقصود هنا الذي لا يفتق لوجوده والآخر هو الاول
لما لا يوجد وليس له وجود ويوصف بالصدق من وجه واحد لا الحق تعالى في الاول
سعيدا لما ازعم عرف الله تعالى قال بحمد سن الصدق ثم لما هو الاول والآخر والظاهر
والباطن الحق من عرف الله عرف في حقيقة الاول في الجدة في المودة لما في الاول في الحق
الآخر في الحق فانه المدلول وحقيقة الاول في الحق في الوجود فانه الوجود وحقيقة الاول في الجدة
في الوجود كوجوده في الاول والآخر **نظائر الباطن** لتعلق افكاره اليها في ان
يظهر الباطن التي يرعيها الحق الظاهر بانان وافكار الباطن في ذاته الظاهر
بالوحدة الباطن بحقيقة التعلق الظاهر بالافعال في الجدة لربها الباطن عن الصفا
المدونة ان يقوم به الحق سبحانه لا يتطرق عن نفسه وهو ظاهر لانه هو الوجود
ان تصف بالباطن في حال مدبرها وعل مذهب من يقول ان الوجود للوجود ليس في
وعلى مذهب من يقول ان العلم مقتور بالمعلوم **الاولى** لتعلق افكاره اليه
اجزاء العبد واسباغ الفضل على جعل امره تحت ولائك التحق الاولى من ولى
الامر وكما ولم يدبره في خلقه غيره كل يوم هو في شأن وندرج في هذا الاسم
استعمال جميع الاسماء المتعلقة بالكون الخلق اتوا الى التبعاد عن ولاد الحق تعالى

ارفضه او غيره فاسمع عليهم ففعله واقام فيه وفيهم عدل في كون مخلقا لهذا الاسم
فان جاز فهو وال ولكن غير محقق وهكذا كل اسم فان التوحي من التعلق لهذا الاسم
ان تفسر لك على حدة شئت الى الحق ولكن هذا الوجه الذي يليق به **التعلق**
افكاره اليه ان برز في التواضع فانه تواضع لله فاعلم ان الحق تعالى في الاول
لذا سمى اليه امرانا متصفي لمزم كان حقا وقال الى امره لم يعلم ففعله ففكر ان في تعلق
اليه باليقين به وليس له الحق في ذلك تعالى فاعلم ان الطالون علوا كبيرا **التعلق** التعلق بالعباد
في الطاعة من جملة مودة تعالى عن الوقوف بها الى ما هو اهل منها فاعلم ان عند رب امر
اعلى من ذلك هكذا دائما وقيل رب زدني على فقد طلب فوق **الحاصل** **البين** التعلق
افكاره اليه ان يجعلك من احسن جملة في الوجود الثاني التحق الحق في انهم
على المساواة والاعمال للاعبين من اكبر الاحسان ولولكون لا عين مشاهدت وما يد
قول القائل بان الاشياء عينا ثابتة بحال عددها التعلق من ثم احسان التعلق وغير
التعلق حسا وحيفا وسواء كان عن طلب او غير طلب فان كان عن طلب فالتعلق ذو
احسانين احسان يقول التواضع واحسان بعباد التواضع لطلب ما في الارض
العبد متبع بالتواضع في نفسه ففكر في هذا الحق من **البين** التعلق افكاره اليه
سواء كان التعلق التواضع لربها في كل حال الى كل حال اول لتركه وهو عدم التعلق
التواضع من العبد الذي يرجع عن نفسه وعن غيره الى ربك كمال **نفسه** التعلق
افكاره اليه ان يصحك من نعمته وان كانت مستندة التحق المنعم المنة ياخذ بالرب

فلا يعفوا ولا يصح التعلق اقامة الخلود من اعباد على التوجه المستريح على التعلق
من مؤمن وكافر العفو التعلق افكاره اليه ان يعفو عنك فاعف عنك بحسب تعفو
التعلق العفو من كثر احسانه وقلت مواجزة التعلق على هذا الحق ولكن بشرط الجزاء ثم
لا بد من ذلك في الاحسان المبني وهذا الاسم من ناصبه من جاز باحسانه فله عشرين احسانا
وعنه بالعيشة فلا يجوز ان لا منها وقيل لا يواضعها من هذا الاسم واحوانة **الرب** تعلق
افكاره اليه في ان يجعلك فليكن آخره وحده بنفسك غيرك التحق الاول من ولى
كانت مثل الرحمة فان لها وجهها الى الاصل طلع التعلق ليعرض العبد نفسه الى الحق
المطلوبة منه وان كانت شاقة في الوقت فانه قد راف لها ولذا قال ولا احدكم بها
واحدة من الله اي شغل طبيعيه ترد اليك الى تعطيل احد او نقص **ما** **الرب**
التعلق افكاره اليه ان يشغلك بعبوديتك في ربه بعبادتك التحق لك الله
على التمسيد والتسقي في حق تلك عنق لا حرة ولا تقوم ملكه عليه حجة بوجوب
الوجه ففكر في ذلك ملكك لملك الحجة ففكر في الحجة الباطنة التعلق لافكاره اليه
بربكم بتمتع نفسه عليه حجة والا انصف بالكونه عن يوه لان الله لا يخرج عن نفسه ففكر
الرب بكونه ان يكون ملكك **ذو الجلال** **والاكرام** هذا طبعه حقا التعلق افكاره اليه
في ان يجعلك محلا لفضله واكرام التحق ذو الجلال ذو العظمة ان فله حقيقة وذو
الكرام ان يجعل اعباده حتى يروه كما روى الشمس الطهيرة ليس دونها سحاب ذو
الاي الجلال والاكرام من صفته بلطفه وبرد وعفوف وذو طوبى التعلق

بتقصيده بين الصفتين فيكون يكون جليلا على الجميع وذو جلال من حيث جليلك
وعبوديتك كعبدة خيرة وذو عظمة بربك حسب جليلك مقتودا وقرن موقر منك
بمؤنة معتمد دليل بعظم المدلول وذو كرم ايضا سوانة نادره ان كان كرم اسما
وكلامه وذو الجلال عالما بجزئها وعما يجوز على المرء ففكر فيها حيا في طاعة عليها
وصول الخاسات الحكيمة والعبية اليها وان يكون من خلقه من كل باكره وجوابا ونبي
فانت ذو الجلال والاكرام على قدرك وهكذا في كل اسم خلقت به **مستند** العبد افكاره
اليه ان يجعلك من عدل في حكمه التحق المستند هو الذي ياتى المظلم من الظالم في
نفسه وفي غيره الا ان يعفو المظلم وسماء تعفو كثيره التعلق على هذا الحق
افكاره اليه ان يجعلك عليه فانه يدين شارد الحق الجامع على الحقيقة من جملة
تعالى والاسماء التي في ذاته مع نسبتها لوجه من الوجود واجام بضماء لفظه
باعتدال غير على تفرق ذلك الجمع ان الله جامع الناس يوم لا ريب فيه يوم جمع الله ابراهيم
ذلك حشره عنيا سيرة الحق التعلق من اعباد هذا الاسم في حق بالاعتدال لاهية جمعها
لله وصل اليها على وجه مكارم الاطلاق وجمع عباد الله على طاعة الله
سعلق افكاره اليه ان يشغلك عن سواه لا يعطيك افكاره اليه ايضا بغيره
الكل من نفس على فكره ما اعطاك من هذه من الاسمين مستغنى وتغنى الحق تغنى
في كان غنى طاعة لا غيره والغنى غنى غير بحث ان لا يقوم به حاجة اليه لشغل لولا
لعلمه بان بده التصالح التعلق لافكاره اليه بربك بحث ان يشغلك بركه عن سواه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

وقال عليه السلام ما نقتصد صدقة من مال وما نلهنا بعد الا عتق او ما تواضع عبدنا لا رفقنا
وقال عليه السلام ما من مسلم يفسر غمسا او يرفع رعا في كل سنة انسان او طرا او بهيمة الا كانت له صدقة
ويروى ما سرق منه ثوبه ما صرفه قال عليه السلام من سرق ثوبه قبله رطله اجر وقال عليه السلام ان امة
غضبت الرب وتفرقت ميتة الموت وقال عليه السلام يا مسلم كس مسك ثوبه باعل عرق كساه الله فخره
وايا مسلم طعم مسك على جوع اطعم الله من ثمار الجنة وايا مسلم سقى مسلمي على طعامه سقا الله من لحيته
وقال من غابته رضى الله عنه انه قد ذبحوا ساة وقال عليه السلام ما من ثوبا فالت باثني الا كفتها قال
يقولها غير كفتها ومن يملكه السلام عذبت امة في هرة اسكتها حتى ماتت من الجوع فلم يكن
تطعمها ولا ترسلها فاكل من خبث اسن الارض وقال غفر لامة مومسة موتت بكت على ظهر
رأسه يلمت كاد يقبل العطن فترى نزع ثوبها فوافقه عمارا فترى من الماء فغفر له ربه
وقال عليه السلام من لا يرحم لا يرحم وقال ارحموا في الارض يرحمكم في السماء ومن يلعون
ضار مومنا او مكروبه وقال عليه السلام من رضى بفسن شجرة على ظهر طريق فقال لا تخين هذا
طريق المسلمين لا تؤذيهم فادخل الجنة وقال عليه السلام لقد رايت رجلا يتقلب في الجنة في شجرة قطع
فظهر الطريق كان قد ذى الكاس عن ابي برة قال قلت يا نبي الله عني شئ انفع فقال
اعزل الاذى عن طريق المسلمين وقال عليه السلام الساعي على ابيه وامه اسكتين قال نعم قال
وكا له لم لا يظفر وقال عليه السلام من كان الله في حاجته كان الله في حاجته وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال قضاء حاجة المسلم اجبال من الف ركعة تقوما عنه صلى الله عليه وسلم ان قال الحاجد من امان الله
ما دام الحاجد من فخره المومن والحاجد من الخيرة اجر له الصائم البهار والقديم بالليل وقال طوي
الحاجد وليس للحاجد حساب ولا عذاب والحاجد ارحم من مخدومهم غير ان تنفق احد
ومسرح رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الذي يمس يدك ليدخلك الجنة الا حسن الاطراف
وقال من قال اني اجد مسك خضرة اعلى درجات الجنة وهو جرد بدو سبع بسوء خلقه استدرج
فلو كان لا يرجو ان يادى فليس عقابا لو كان ينبغي ان يقاسم مع فكاره فلاقا فانهما ما يدرسا سبيل الله

[illegible]

[illegible][illegible]

فهم طالعون لاش متعجبون لمواظب زجر فان كان قاسطاً في حكمه استمر
هذه الخواارج في القرب والفساد والمخالفة والعناد فيما غز العيس
فلا تنظر الا الى الخواجات وبما رسم ولا يسمع الا الى المحرمات وبما رسم
فلا يخطئ ولا يتناول الا الى المحرمات وكذلك الرجل العاشق الا الى المحرمات
لهم لا ينظرون الى الحق ولا يسمعون طمغتك غنى فهم لا يعقلون لهم قلوب
لا يعقلون بها ولهم اعين لا يبصر بها ولهم اذان لا يسمعون بها او تلك
كلانعام بل احد او تلك صراخاويون وان كان منطرد في حركات استمر
هذه الخواارج في الطاعة والعداوة فيما غز العين فلا تنظر الا الى امر وبما رسم الا ان
الاشواق الى امره في اليدين والرجلان وكذلك سائر الخواارج فنظير التوركة
والطهارة واليه الانسان يقول عليه السلام ان في الجسد مصعقة اذا صلحت
صلح الجسد للموت **فصل** هذه الكثرة حصص لمائة مجاز وبما رسم في
البواقي لا تدخل في ادخل الحصص مما خرج من هذه فلا تغفل الى اثبات الا
في هذه وفي المصعقة ليست بناف ولا مغتبط او الغنى لا يفي ولا يغنى فان الغنى
في الاخرة غنى والموت غنى والاعمال غنى لانها اربعة كمات حاصلها كلها كلمة
في الاخرة وهي اربعة وهي ركب فوكك الله الا اربعة اثبات حصص ووحيد حصص في غير
في ولا تحذف والة في حصص لان التي لا يفي حتى يتصور له وجود وحرف لا ماحدا
ليس في حتى يتصور له جميعه يوب وجود ومن توجه ذكر هو مشترك فاني لقي
سجدة من زار ارضه وابدأ به عن الشرب والشهيرة والعتيق والبد وانا
كلمه لانها مكتبة كتبت عبارة الغدا عن وجود الاسرار ليضع ان تكون غرضنا
لغنى الله عليها وحدة ليعرف بها باد وظهر لي بيت اسلمه لم ينعني ارضي وما
سما لي اسفني فليست عبدا لمؤمن **فصل** ما دعت مخلوقا الى النظر لما سواه
بل كل من في الدار عذب تعبد على راسه العلم والخبرة ولا بد لكل من في الدار
فانما هو في الدار عذب تعبد على راسه العلم والخبرة ولا بد لكل من في الدار

[illegible]

في الذي هو غير قطع منها فخر صفاها في الدعوة ويؤزل عنها عو
 كفو والتعطل يدع منها شوك التسميم والتفليس ويعرض فيها
 الامان والوجود وينت فيه تشرق الشمس والشمس والشمس
 صف تلك المحودة والبلد الطيب يخرج شاة باذن ربه والذئب
 لا يخرج الا الكلدان فصل كل سلطان بولايته امد متدودة وحده
 والاسلطان لا اله الا الله من ولايته فائقة ابد الابد فائقة مدى السرمد
 شملت الاولين والآخرين طابعين كاهن وعبد اهل السموات و
 الاوصاف ان كل من في السموات والارض الا ابي الرحمن عبدا ولكن ابي عبد
 طوعا وعسوقا وختم وعبد ابي كرها وقصرا وقسرا والله ينجذ من
 في السموات والارض طوعا وكرها واذ الله رب كل شيء من ظهوره
 ذريتهم اقول قد قالوا في عالم الفضل قالوا في طوعا وعالم العدل قالوا في
 كرها اجمعهم من ظهور آدم على هيبه الذريهم من فرقته وجعلهم عالمين
 في عالم الفضل عن عبيده وعالم العدل عن متباليهم خلق لهم الله العظم والعظم
 والنطق في حطهم واشهدهم على انفسهم الاية فاقولوا بالوحدة بية واذ غلبوا
 بالفردين في عالم العدل قالوا في طيعين وعالم العدل قالوا في
 كاهن فشتا قلبي ثم بعدت شهاده طاهر اصدتهم فما شهد على نفسه ان
 تقولوا يوم القيمة اننا كنا عن هذا فاعلمين فيما هم جواسيس عالم القدرة الى عالم
 الحكم فلم يصر كل واحد منهم ما كان يصنع من توحيد وتجوذ عالم الفضل قالوا
 بل هي اعتقاد الصديق فوق العبد وطاعته على ميتة وعالم العدل قالوا
 مع اعتقاد الجود فيما هو العبد وصنعوا الميتا في فترت تحت القدم لعائنه
 الفضل بالمدح لهم والثناء عليهم فقالوا ليس يؤفون بعهد الله ولا ينصرون
 الميتا في فترت تحت القدم لعائنه الفضل بالمدح لهم والثناء عليهم فقالوا ليس يؤفون بعهد الله ولا ينصرون
 الميتا في فترت تحت القدم لعائنه الفضل بالمدح لهم والثناء عليهم فقالوا ليس يؤفون بعهد الله ولا ينصرون
 الميتا في فترت تحت القدم لعائنه الفضل بالمدح لهم والثناء عليهم فقالوا ليس يؤفون بعهد الله ولا ينصرون

[illegible]

على جلال العالمين فيشهد لعالم الفضل والامانة ولينزه على عالم العدل والنجاة في يوم القيمة كتبا بالقيمة
مفسورا افراد كتبا لكل من يفسد اليوم عليه خمسين **فصل** في اشهدكم على انفسكم في يوم القيمة كتبا بالقيمة
حتى لا تقبل الكبر بعد ان اذركم اشهدكم على انفسكم ولقد على جلال العالمين فيشهد
والنجاة في اشهدكم على انفسكم على انفسكم في يوم القيمة كتبا بالقيمة
مفسورا افراد كتبا لكل من يفسد اليوم عليه خمسين **فصل** في اشهدكم على انفسكم في يوم القيمة كتبا بالقيمة
والمحفوظات ولا يشرقة شئ من الموجودات الا بالاشهاد والالحق ولا يشرقة الا
بذلك وخيصة على ريق الاعيان فصار بمنزلة الخبز والخبز لا يخبز ولا يشرقة ولا يفسد
لما كانت تسكن الى الشهوات وتكون الى اللذات ويستفيد بها كل شهوة ويستفيد بها
كل لغة صارت بمنزلة العبد العبد يباع ويشترى ويحوز عليه البيع والشراء
هذا كتحريم من اياه ظاهرا وباطنا ومن اخرج من عالم الظاهر الى العالم الخفي على قدر عقله
الوقت ان صفوة خلق الله ان فرجحت فخرج كرحوات احرار اذ كان الشكرى
للمفسدون والقليل من القلب من قبول الحق ودون الحق والعصاة من تقبل
بالحق على الحق وان شئت قلنا انفس خلقت على صفات مدعومة وجواهر
سبعة وهي محل الاية وموطن الحاقة والقلب محل على صفات مدعومة وجواهر
خمس وهي موطن الطاعة والعبادة فاشترى انفس دون القلب ليعلمها
من الصفات المدعومة الى الصفات المحمودة ومن صفاتها الى الصفات القلبية **فصل**
ولما وضعت النفس كقوة النية والبر او نحو التسليم والسم تسلمت تسلمها الحق
سبحانه وتعالى الى الذكر والحقها فلو ايا ما يلقي اليهم من الخير والمكربا يدعوها
اليه ويترفعها فيه ويخبرها عن الشر ويترفعها عنه الى ان تخلص من تسكن اليه
وتشغاله فاذا استسلمت اليه واعادته لم ينسب عنها كل صفة مدعومة ويودع فيها
كل صفة محمودة فتخرج من ظلمة الكفر الى نور الايمان ومن ظلمة كل صفة مدعومة

استمع الانوار على ما يقابلها ويخاضها من الاجرام والقلب شقائق تعبر منه
استمع الانوار النوحيد الى ما وراءه من الجوارح والانساق تقول عليه السلام
بوحي قلبه لمخشف جوارحه وتشبيه الزجاجة بالكلوك الذي اشار به
الى انساها واستنارها والذري تنسوت الى الذرة وهو مبالغة في الشارة
وصفا جوهرية بود من شجرة مباركة زيتونية لاشرفية ولا غريبة وذلك لكون
ار تمامه واصنى لذاتها وكذلك شجرة الموحيد لاشرفية ولا غريبة لا مغلطة
ولا شبيهة ولا دهرية ولا تنوية ولا يهوئية ولا نصرانية لا شبيهة ولا
مفتولة لا ذرية ولا جبرية بل محبوبة سفيكية وبما ان تلك الشجرة لاشرفية
ولا غريبة كذلك شجرة الموحيد لا ارضية ولا عرصية ولا قرينية ولا قونية
ولا تحتية ولا علوية ولا سعلية انصلت على الحلى وطارت في طلب الحق
هي من الخلق منفصلة والحق متصلة فصارت لاشرفية ولا غريبة ولا ذرية
ولا ارضية ولا شريفة الدنيا ولا تريد لذة الاخرة تريدون وجهه وان
ثبت قلب لاشرفية ولا غريبة لا غرقت في الخفية ولا انحاق من انوار ان شئت
تقول لاشرفية ولا غريبة لا يغلب عليها الخوف فينس من زوج الله ولا يغلبه
عليها الرجاء فاعين فكر الله تعالى واقهر بين الحب والرجاء لو وزن خوف
المؤمن وزجاءه لا تعتمد على لاشرفية ولا غريبة بل كذا زيتها لشي ولو لم تستع
لادى لصفاته وارتجاه نورها نور الالهي على نور المصباح على نور الجاهل
لهي امة لوب من يشاء **فصل** ان اشرفت سمى الموحيد من ذلك
التعريف على ارض وليك انما كانت رسوم تمسك وانفتحت ظلمات تنسبك
واشرفت الارض سودتها ورايت صفوة الخلايب وسائر الانبياء شيبوا
تحت لواء الاله الا لك من في مصرية وانما عاها على كرم مصر فيش
وهي بينهم قدم لا تان كلا ولا اصل مخفية قدما في غمعتك وراعت نفسك
في ابيك كلا ولا تان عبادك مشنونة بالخطوط وحواءك مخرجة بالاعراس
فانما هو الذي لا يدرى انما هو الذي لا يدرى انما هو الذي لا يدرى

[illegible][illegible]

كل من عرف وديننا الى ما علموا فاجعلوه هبة وامنوا **فصل** من استقبل بقل
 صده لغيره فقد ظفر ومن لا يفرح به من تلقى به فقد سجد سعادة الابد
 ومن لا يفرح بشي شاعوا في الابد من تلقى بعض انفسها بفرحة الله الى اعلى
 الدرجات ومن لا وضع في اذن الدرجات **فصل** لا الدلالة من الكلمة العالمة
 السريرة العالمة من اشتمك به وقد سلم ومن اشتمك بعضهم بعضها فقد عصب
 امير ان انا قيل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله واقفا لو بها الحشر هذا توفيق
 العصمة النبوية اما توفيق العصمة لا يعرف من قال لا اله الا الله دخل جنتي
 ومن دخل جنتي امن من عذابي **فصل** هذه كلمة تخلصها معرفة الوحدانية
 ونها الارباب بالفرديانية وذلك هو المصود من وجود الموهوبات وكوّن الكائنات
 لولا معرفة الوحدانية والاقرار بالعدانية كما شئت في الوجود على موجود ولا
 مرج عن كثير العدم مفعول وما حلت اجن والابن اليعقوب وعبدى
 خلقك من اجل الموحدين خلقك من الاشياء كلها من اجلك من العالم العلوي والعالم
 السفلي وما يسمى من الموجودات من الحيوانات والطيقات والجمادات والسموات والارض
 والارض فكل ذلك الملائكة تحفظك والبريان الغيوب تورد عليك والوجودات السبلية
 على تصرفك لكل مخلوق الاجل وانت مخلوق من اجل التوحيد لكل الخلق
 ذا الما الخلق لاح معرفة لوهديانية والاقرار بالعدانية كنت كذا اختلفا لا افرق
 خلقت الخلق لا يعرف **فصل** عبدى خلقت الاشياء كلها من اجلك وخلقتك
 من اجلى فاشتغلت بما خلقتك لغيري واذا اشتغلت بالبدن عن المنعم وبالخلق
 عن الخلق فما ادريت تتكررتي ولا اعيت حرمة خلق وكل نعم تتفكر عني
 هي نعمتي وكل عطية الصبر عني هي نعمة الشوائب ما شئت الريح لو ان شئت
 السمعة هو التساوى المنعم بما نعم عليك وابدانة الكبر والبرهان تقول المتكبر
 هو ان شئت من بعينه على طاعة الشكر هو ان لا تشعول نعمته عبد الشكر هو من شئت
 ذنوبه المنعم بما نعم به شكر النعمة مظنة الوارث وكبرها مظنة الربوبية
 فيكون الشكر هو ان شئت من بعينه على طاعة الشكر هو ان لا تشعول نعمته عبد الشكر هو من شئت
 ذنوبه المنعم بما نعم به شكر النعمة مظنة الوارث وكبرها مظنة الربوبية
 فيكون الشكر هو ان شئت من بعينه على طاعة الشكر هو ان لا تشعول نعمته عبد الشكر هو من شئت

الى ارضياتهم والخاص من بحسب مكانته لمخاورة الخاورة التي حاورها في
 الشرف تكسب شرفا ومخاورة الذي تكسب ذلة ومن حاور الملك
 في دار كرامته اكسب شرفا ومن حائس الملك على ساطع قربه في حجرة
 خلوة ازداد شرفا لكل درجة وكل عام لهود رجات عند الله وما
 مما الا له مقام معلوم اقواله قانوا في عالم الطبيعة واسئلت عليهم طلائع
 عالم البشوية فوجدت بخاصة من ارادة الاطلاع وتعلقت ارادتهم بالادنى
 وتشتتت جهلهم بظنهم في الدنيا وفي الطبيعة المخلقة في اصطبل الذوات
 فحبطت انما لهود وحانت امانهم وغدبوا بعدا من عدايا العرف في الحار
 وعدايا الحرف في غار الكلدان الذين ليس لهم الا النار وحيما
 ما صنعوا فيها ما طربوا ما كانوا يفعلون واقوام اجتهدوا في مفارقة عالم
 الطبيعة والخاص من طمعة عالم البشوية فاشتغلوا بالرياضية وتزكيت
 انفسهم الطاهرة وارتفعوا عن تلك الدجاجة وغلبوا عن تلك الزنينة عيونهم
 فثبتت عليهم نبتة من عالم الطبيعة والشريعة فلم تكن لهم ارادة الحق فتعلقت
 ارادتهم بالنهاية من النار وهي تتجنى الهاف وقوم غلبت عليهم خيل الدجاجة
 فتعلقت ارادتهم بالجنة وهي دار الكرامة ومولاء قوم استعملوا بالعالي على الاعلى
 وبالكامل عن الاكبر بالاربع عن الاشرى وهذه الفرق وان لم يعدوا شيئا
 للفرقة فقد غلبوا بنيران الفرقية وبنيران الفرقية عند الاحياء اشده من
 بنيران الفرقية وكوسيطت نار الفرقية والحق على سفير بوطا لذات بعينها
 شد تجهم النار ابر ذموقا على كبدى من بار بنين قضيتهم اقوام فاروقا عالم
 الطبيعة وطاروا على عشق عالم البشوية ولم يثبت عليهم من ذنوبهم تغيبت
 غاوا والاكوان وغلبوا عن الموجودات وغلبوا عن الحق وتعلقت ارادتهم بالحق
 فهو شرادهم ومعضودهم ولسان الحق يبطي عنهم ما لنا ولكل شعرا بالذنب
 والغبي ما لنا ولا اشتغال بالجنة وما لنا لا اشتغال بدنيا ولا غنى ولا لجنه ولا بار

فان شئت الله تعالى...
لعمري المعاد شتمها ضيق معتقد للنعيم و لوداد فان منها ما يكون متى متى
صلى الله عليه وسلم انه قال خصلتان لا يلقى افضل منهما الايمان بالله والنعيم
للمسلمين وعن عيسى بن الكوفي كل محبة وخصلتان لا يلقى احب
منها الا شدة كايده والارض بالملوك وعن عيسى بن الثوري كل
محبة من الشهوة وها هي محبة وكل محبة من الكبر فانها لا يلقى
غفرانها الا محبة ايلبس كان اصلها من الكبر ومحبة آدم كان اصلها
من الشهوة وعن الكبر الصديق رضى الله عنه في قوله تظاهر العباد في
البر والنجس حتى التزموا اللسان والجرعوا القلب فاذا فسد اللسان
بكت هذه النوى واذا فسد القلب بكت هذه الملايكة وقال في الشهوة
يضيئ الملوك عبيدا والضمير يضيئ العبيد ملوكا الا ترى يوسف في
انها قالت سبحان من جعل الملوك عبيدا بالنوى والعبيد ملوكا بالصبر
واسبقوا وقال من ترك الذنوب ذق قلبه ومن ترك الغرام صدقت
قلبه وقال القائل ما من بدنية اشتغل وعن طرذ الامم ولم يزل
حتى ذكاهم الاجل الموت ياتي نعمة والبر صنفان
العمل اصبحت على احوالها لا موت الا بالاخل
وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من اصبغ وسوينا فوجين احب اليه
واحد من رايه واذ من اصبغ للآخر الذب خزيبا قد اصبغ على الله ساخطا ومن توضع
من رايه واذ من اصبغ للآخر الذب خزيبا قد اصبغ على الله ساخطا ومن توضع

بل ارجع قد غواه كذب من ادعى حب الله ولم يبتغ من محاربه الله فغواه
كذب ومن ادعى حب الحق ولم يصدق فغواه كذب ومن ادعى
حب الله صلى الله عليه وسلم وكبر الفداء والمساكين فغواه كذب ومن
ادعى حقوق النار ولم ينتم عن الذنوب فغواه كذب وقال النبي صلى الله عليه وسلم
علامه الشقاوة اربعة فبيان الذنوب الماضية وهي عند الله محظوظة
وذلك الحسنات الماضية ولا يدرى اقبلت ام رذلت ونظر الى من
موقوف في الدنيا ونظر الى من هو دونه في الدين وعلامته
السعادة اربعة كذلك الذنوب الماضية ونظر الى من هو دونه في الدنيا
ونظر الى من فوقه في الدين وبيان الحسنات وعشر الحسنات
انه قال حين سئل كيف اصبحت قال انا مع الحق على الموافقة ومن
النفس على المخالفة ومع الحق على النصيحة ومع الدنيا على الشر
واختار الحكمة من اربعة كتب اربعة كتاب من التوراة من نصيها
الله استراخ في الدنيا والاخر ومن الزبور من انشده عن السابغ
في الدنيا والاخر ومن الانجيل من خذم الشهوات في الدنيا والاخر
ومن الفرقان من خبط لسانه عن الحق سيرة في الدنيا والاخر وعن
عبد الله بن المبارك ان رجلا خلتا بين الاهاديث فاختار منها اربعة
الاي ثم اخبر عنها اربعة اربعين ثم اختار منها اربعين ثم اختار منها اربعين
اجد من لا تفتش باسنة على كبرياء والتأني لا تفتقر مالكا على
كل حال والتأني لا تجل على جحد ترك ما لا تطيعه والارعة لا تدع
من العلم ما ينفعك وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يخرج

لعمري المعاد شتمها ضيق معتقد للنعيم و لوداد فان منها ما يكون متى متى
صلى الله عليه وسلم انه قال خصلتان لا يلقى افضل منهما الايمان بالله والنعيم
للمسلمين وعن عيسى بن الكوفي كل محبة وخصلتان لا يلقى احب
منها الا شدة كايده والارض بالملوك وعن عيسى بن الثوري كل
محبة من الشهوة وها هي محبة وكل محبة من الكبر فانها لا يلقى
غفرانها الا محبة ايلبس كان اصلها من الكبر ومحبة آدم كان اصلها
من الشهوة وعن الكبر الصديق رضى الله عنه في قوله تظاهر العباد في
البر والنجس حتى التزموا اللسان والجرعوا القلب فاذا فسد اللسان
بكت هذه النوى واذا فسد القلب بكت هذه الملايكة وقال في الشهوة
يضيئ الملوك عبيدا والضمير يضيئ العبيد ملوكا الا ترى يوسف في
انها قالت سبحان من جعل الملوك عبيدا بالنوى والعبيد ملوكا بالصبر
واسبقوا وقال من ترك الذنوب ذق قلبه ومن ترك الغرام صدقت
قلبه وقال القائل ما من بدنية اشتغل وعن طرذ الامم ولم يزل
حتى ذكاهم الاجل الموت ياتي نعمة والبر صنفان
العمل اصبحت على احوالها لا موت الا بالاخل
وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من اصبغ وسوينا فوجين احب اليه
واحد من رايه واذ من اصبغ للآخر الذب خزيبا قد اصبغ على الله ساخطا ومن توضع
من رايه واذ من اصبغ للآخر الذب خزيبا قد اصبغ على الله ساخطا ومن توضع

بل ارجع قد غواه كذب من ادعى حب الله ولم يبتغ من محاربه الله فغواه
كذب ومن ادعى حب الحق ولم يصدق فغواه كذب ومن ادعى
حب الله صلى الله عليه وسلم وكبر الفداء والمساكين فغواه كذب ومن
ادعى حقوق النار ولم ينتم عن الذنوب فغواه كذب وقال النبي صلى الله عليه وسلم
علامه الشقاوة اربعة فبيان الذنوب الماضية وهي عند الله محظوظة
وذلك الحسنات الماضية ولا يدرى اقبلت ام رذلت ونظر الى من
موقوف في الدنيا ونظر الى من هو دونه في الدين وعلامته
السعادة اربعة كذلك الذنوب الماضية ونظر الى من هو دونه في الدنيا
ونظر الى من فوقه في الدين وبيان الحسنات وعشر الحسنات
انه قال حين سئل كيف اصبحت قال انا مع الحق على الموافقة ومن
النفس على المخالفة ومع الحق على النصيحة ومع الدنيا على الشر
واختار الحكمة من اربعة كتب اربعة كتاب من التوراة من نصيها
الله استراخ في الدنيا والاخر ومن الزبور من انشده عن السابغ
في الدنيا والاخر ومن الانجيل من خذم الشهوات في الدنيا والاخر
ومن الفرقان من خبط لسانه عن الحق سيرة في الدنيا والاخر وعن
عبد الله بن المبارك ان رجلا خلتا بين الاهاديث فاختار منها اربعة
الاي ثم اخبر عنها اربعة اربعين ثم اختار منها اربعين ثم اختار منها اربعين
اجد من لا تفتش باسنة على كبرياء والتأني لا تفتقر مالكا على
كل حال والتأني لا تجل على جحد ترك ما لا تطيعه والارعة لا تدع
من العلم ما ينفعك وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يخرج

[illegible]

اوسع في مجازي خلوص او حزن من حاضرات قلبك في حسن ادبها وادبها ووضعا
 وشيئا ونورا وتخلصا وحيانا فاصبر عيون ذلك الاشع الى نوره ورجل يسكن كل شيء وقول
 ما لم يدركه يكتفي بالنعوذ وقول لا يبعث على لوجه عيان لا نستر اعظم الموقن
 ابن حمزة وقيل كان ينفرد رجل فوق عطا اعرف ان ارجع اني درم قال سموت واجلها فاركي
 ما قد انقضى هذا وما قد عله ونحن ما نجو شفا فاصبح نبالي بوضع نصلي فنه بكل جرم انقضى
 ان المومنين خلفنا اربعين سنة كنه وكان سموت رجل فوق الحلق امره كلمة الحب
 ابو عبد الله البصري من ذرا الفساح وقال ابن الجلاء لقبه شاعر فادارت مثل اربع في السموت
 واني تزيان عفتني واني عبد البصري **سهم** ابو الفوارس شاعر في نجاج الكركاني فان
 اوه والكلوك وكان يقول من احبها جفت الكذب والخيانة والعينية ثم اصبحوا ابايد الكرم
 وقال في عيش بصره عن الحرام وامسك شفه عن الشهوات وعمر بالعلم بدوام المراتبة وها هو بانباغ
 السمتة وعود نفسه كل الحلال ثم غطت فواسمه **سهم** يوسف بن الحسين شيخ ابي وكان عالما
 ارجيا صديقا في السموت والبارز اذ قال لالة الله اني اجمع العاصم اصبحت ان ان الله
 بوزن من النعش وقال لادارت كمدت يفتل بالرفض فاعلم انه لا يجي منه شيء وقيل كان يجلس
 لا اذكر ان يدطم بنفسك فانك ان ذهبتا لا تروق بعدا خبر البدر **سهم** من الرمد
 من كان السبعين ولتصانيف في علوم القوم وقال فاصف فرحا في تدبير ولا ينسب في
 منه ولكن اذا استدعى وقتي استلني **سهم** ابو بكر بن لوراني الرمد ورتصا بنباغ
 برما صانع وقال ابو بكر لوراني من ارضي الحواشي باسهاون عرس في قلبه بحر المذمات
 لوقيل لظلم من امكن فقال الشك العذرة **سهم** بوقيل فاصف فان اسباب الرمد ووقيل
 ما غابك قال كتمان **سهم** ابو عبد الله بن عيسى خوارزمي من جلد صبي النوف

[illegible][illegible]

وقال نعم ففعل علي بن عبد الله الخزاز في اربع ايام لم اكل فقال يوحنا اهدكم اربط ايام
 فصيح نادى عليا يوحنا ثم قال استن كون وقال يوحنا وهدم انا اهدى واكرط طعام
 وهدم ابد الحسن فاني اكرط كمال وقيل الحق فاني اكرط من يدى السبع ففعل السبع
 ولا يفره ففعل يوحنا ففعل ما اكرط كان في كبريت ففعل السبع ففعل كبريت ففعل السبع
 العلى ففعل السبع ففعل السبع ففعل السبع ففعل السبع ففعل السبع ففعل السبع
 وقال ابو حمزة عن علي بن ابي طالب عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 الرسول صلى الله عليه وسلم في احواله وقواله وافعاله **ومنهم** ابو بكر يوحنا بن موسى الواسطي ففعل
 قال الواسطي مخاطبا لالاخوه علي بن ابي طالب عن ابي بصير عن ابي بصير
 وشكل عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ولا نظير **ومنهم** ابي بصير يوحنا بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 وقال ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 عن رزق الله واهله الخلق من قولي ساروا وقال عطاء بن ابي رباح عن ابي بصير
ومنهم مستد الواسطي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 الواسطي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 الا وانا ففعل علي بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 انصلي عن رزق الله واهله الخلق من قولي ساروا وقال عطاء بن ابي رباح عن ابي بصير
 وعاش كاقبل ما له وعش عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

[illegible]

هدیه صاحب زاده سید محمد علی خان

18

فصل في القلوب ستة لا يستقر في جوفها وما يقع في السبع ليس ليث في الارض وهو الجوف القلبي
وسمى الحياض وقال بعضهم انزل اسماء انواع الكرامات فاخذ كل قلب بحفظ وصية فصالت اليها
ولها قلوب على الصبر والحيث والعفة بقدرها وسالت ودية توب الصوفية في العلم والدين
المستحسن حقائق لتعوي بقدرها فمن كان له باطن لوجه الرتبة فضول المال والجاه وطبعها حسب رتبة
ولرفع سال ولقي قلبه بقدر فاخذ في العلم طرفا حالها ولم يحط بحقائق العلوم ومن رغب في رتبة
ولقي قلبه فصالت في سبيل العلوم واحصت وصارت اخلاصات من عند الهدي وتوحيده رسول الله
أودع عليه الهدي والعلوم في الدوالي فارز في بذكرها وطبعها فظهر في ادواتها هدايتي
والدين هو الانقياد والخضوع مستحق من الدين فكل من انفع فهو دون والدين في بعض الناس
نفسه ترفع وتجل نص قلبه رسول الله صلى الله عليه وسلم باجم الهدي بحج موات ثم وصله في قلبه
فظهرت نفقه بشفاعة نعمه وريبه تميزت بشفاعة نفسه واطاعتهم وصدق الجرح جدول فصالت في
ناصرة دلي الاستمعان والاعتناء به بدل ان يلقى في حلقها ما لا يقبله من غير ما يعلمه ويتعلمه
جدا واما العلوم وجرى في مجمع في كل جدول منقطع وشبه ذلك من غير ان يحصل في العلوم هو منفذ الذي
ودونها ليس على حق من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في هذا معنى افضل في حق الدين وعقيدة عند تدبر
من الخليل وقال في كلامه من ربه انظر الى عقيدة في الدين وانما انما فاسم واحد يعطى فابن صل الله عليه وسلم
الاله بانه نور ونور الموهوب له وقلنا ما خطيب الله تعالى في الارض في قوله تعالى ان الله خلق الانسان من طين
قال: انما طين من نفق في الارض واجار من وضع الله سبحانه وقلنا ما خطيب الله تعالى في قوله تعالى ان الله خلق الانسان من طين
اصل هبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل فرع في الارض ملكه فقال بعض من حضر حديثه عن
روح المصطفى محمد صلى الله عليه وسلم ومن موضع كلفه حديث يارض فصار رسول الله صلى الله عليه وسلم هو المظهر
والكائنات في الارض ما في قوله صلى الله عليه وسلم في الدنيا والارض وقيل لولا ان الدنيا
لانها لم تكن تعرف ودرامه الحسنة وترا شخص مودع فكان بعضنا ان يكون هذه تلك حيث كانت ترسها
وكل قيل انما ما غريب في الزبد في سواحي من فوضت بوجهه استسلمه الى ما يجادى تربت بايديه فقال
مكة وديين حبيب

[illegible]

والسلام على من خلق الرحمن اسماها تحسبوا الانزال والفرق والوداد فهو الامم تسلمه اهل من غيره
تتبع غيره فان من تلاعبوا بغيركم طامع الغنى على ملج وصرق الجهد ان يكن الظلمه اعدل منه بغيره
وان علاقتهم طرق الصنيع ملج ونقص طوعا هذا منهم الامانيات الضعوف وانه غير الحق واليقين
القول هو الملباتة ان يجرع الاسماء ذكر الملباتان وذكر الملباتين وذكر الملباتين وذكر الملباتين وذكر الملباتين
والذات ذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره
ونسان من الذكر وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره
وقد عرف غيبكم ان الكواكب الملبات على ذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره
بكره ذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره
وذكر من غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت
من غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت
فقدت اعلم من القوم وسقوا ان الغرض انهم جاؤا بشي من شي من غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت
صيات برضعت شي وانا غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت
بكره ذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره
فقدت اعلم من القوم وسقوا ان الغرض انهم جاؤا بشي من شي من غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت
صيات برضعت شي وانا غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت
بكره ذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره
فقدت اعلم من القوم وسقوا ان الغرض انهم جاؤا بشي من شي من غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت
صيات برضعت شي وانا غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت ان من غرض غفلت
بكره ذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره وذكره

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

قاضی میرزا علی محمد
 احمد علی
 میرزا محمد علی
 ۱۲۷۱

The image shows an open manuscript. The left page is mostly blank, with some light brown staining and a small, faint mark near the center. The right page is filled with dense, handwritten text in Arabic script. The text is written in a cursive style, typical of older manuscripts. A large, dark, irregular stain or tear in the paper covers a significant portion of the right page, obscuring some of the text. The text visible above the stain includes the words "فقلت يا عبادي" and "ووقعتكم في غيابة عبادي". Below the stain, more text is visible, including "يا عبادي اني اعلم انكم اعداء لي". The manuscript appears to be a religious or philosophical text, possibly a collection of letters or a treatise.

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

[illegible]

